

明心与初地释

——刘灿梁开悟了吗？

目录

第 01 集 孙正德老师主讲.....	3
第 02 集 孙正德老师主讲.....	11
第 03 集 孙正德老师主讲.....	19
第 04 集 孙正德老师主讲.....	26
第 05 集 孙正德老师主讲.....	33
第 06 集 孙正德老师主讲.....	39

注：本合集文字由视频打字而来，未做任何校对，如有错别字，请以视频为准。

第01集 孙正德老师主讲

刚刚的就是，其实要跟大家阐明一件事情，就是来这边，都是被导师正式指派的，正式委任的，绝对不是我私下来。也不是说导师秘密派我来，都不是，一定是正式的指派，来跟大家做一个这种交流，来关心大家。所以他们两位就是要告诉大家：我绝对不是自己私下来的，绝对不是导师不知道我做了什么事情，说：“你做了什么事我都不知道。那个不是我的旨意，做的事情，就是你都不听我的话，你自己做你的。”不是！所以呢，我们这个，导师他的决策两个主要的根据。一个是亲教师会议，一个就是我们的这个干部会议，这是整个法在运行的过程里面的两大支柱。所以他们是来告诉大家说，我的正当性在哪里，因为免得就是，当然大部分人都不会，但是有少数的人会说：“那导师知道这个事情吗？你这样子讲是你自己的意思吗？”但是我要跟他说：“今天你看到的这份讲义，我都呈导师批示过了，核准过了。”批示说核准我这一次的主题，因从来以前我从来没有几次我从来没有做这个事说：导师，我今天要讲这个主题，这样可以吗？几次来我们都是请大家先提出您的问题，我针对大家的问题，我把它组织一个给大家一个东西。我相信有几位在二月份的时候了解我的方式，可是今天却是不一样，对不对？今天我是主要传达一个很重要的讯息，那这个讯息，大家可以看到。我的开头，要问大家：“你是想要修学佛法，还是研究佛法？”因为这是一个有很大的差别点，如果说只是研究佛法，很多地方都不会注意它，因为研究的东西不是自己真正的走过来的，不是自己的实证，是研究别人的东西：研究你的历史，研究你的过程，研究你的思想；可是研究完了，不等于是你自己的，研究那个本身的这个方法跟范围它受到限制，它也许需要很多的数据，实际上的数据，没有数据他就没办法达成一个结论，对不对？研究本身没有数据，所以我们不承认这个，那这是属于研究佛法。那研究的结果，他一定是，经典里面，他可能不知道这经典的背景，讲经的背景，这个经的主题，佛陀的本意在哪里？这个是研究不出来的，如果研究得出来，今天大家也不必这么辛苦说一定要找善知识，到底这一部经要告诉我什么？我要学什么？我今天要解脱，我今天要成佛，我去研究就好了，不是吗？研究，你看这么多的研究者，不是早就已经成佛、证解脱了吗？可是大家也看到说，“哦！佛法不是在研究上着墨的。”所以在所谓修学佛法跟研究佛法这两个地方差别是：修学佛法本身一定要有一个过程跟实证，没有这个过程、没有这个实证，那么就会偏到研究上去，我只是想要了解你们在做什么，你们这一个正觉里面到底你们在做什么？那个山头在做什么？研究研究嘛！那跟这个有什么关系，我只是当作一个知识；可是修学佛法是跟自己有关系的，我每次都要强调修学佛法，一定跟你的切身关系非常密切，你研究别人的东西是知道别人的思想，跟自己的关系是你获得了一个什么而已，可是自己也许有自己其他的路在走，可是修学佛法本身它最终一定有个历程，有个实证。

所以呢，一开始就跟大家说：“我知道大家是要来修学佛法可是。”为什么提出这个问题呢？是因为当我持续讲的时候，我会告诉大家，其实有一些人对于明心以及初地他是向往的，可是却走研究的路，他从去跟人、跟着谁、一直到最后，还是其实他走研究的路，对我们来讲，我们是觉得他是走研究的路，因为他没有实证。为什么说我们知道他没有实证？因为我们本身是实证者。

实证的人一定知道实证的内容是什么，对不对？你如果是研究者，大概会从研究的角度来看，你研究的结果怎样？他究竟的结果怎样？不是自己的东西只是你研究的精密度在哪里？蒐集的资料在哪里？只到这边而已。可是实证不一样，实证一定是要一样的，不会说：

“我的实证跟你的实证差不多、差不多，多没关系，应该是同一个。”那不能马虎，实证的东西，是则是，不是则不是，是很严谨的。

所以修学佛法这一条路，我刚才讲的要有一个里程，你一定要经历这一段路，这个历程到这才有个里程碑，到这，你没有经过这一条路，你要说你要到那儿，你就变成研究；因为你只是想要获得那个东西，就想明心，你想明心，你想要入地，可是你没有走那一条路，里程啊，这一条路你没有走。所以呢，修学佛法是要走的路一定要走，不能说我今天有这个权力，我今天有这个资财，我就要获得那个，前面要走的我都不管，那么修学佛法是没办法这样子，为什么？

其实我告诉大家，今天的一个主题很重要的，刚刚蔡老师有跟大家提了一下“法的规则”，那么这个名词呢，在佛经里面称为“法毗奈耶”，这个可能很少听到对不对？很少听到。这个法毗奈耶是梵语，毗奈耶本身是梵语直翻的，经典里面佛讲了很多的法毗奈耶，它是什么？把它转换成我们自己熟悉的语言就是“戒”，就是戒律的“戒”，戒本身是什么？就是它有一个规则，它一定会到这，你不是朝这条路它不会到那儿，你不往这条路你会到的点不在这儿。那么这个规则不是佛陀定出来的，不是一个国家定出来的，不是人私下定出来的，不是说我私自自己制造，自己制一个什么戒，自己制一个什么？不是！这是法界的必然规则！信，也是这样，不信，也是这样，这是一个很重要的。在经典里面佛所善说法毗奈耶，也就是说佛呢，为什么我们说祂善说？祂如实的去说出这个法界因果的规则。我们知道，因果不是我说你这样子谤法你会将来的果报可能是不好的，可能是地狱果报，不是我定的；你这样子作不孝顺父母，你将来可能到畜生道，不是我订的，我要讲的是这个。

所以法界的规则在佛所善说的三藏十二部里面，三藏十二部里面就是经藏、律藏，还有就是论藏，这就是说把佛所说的内容把它归成这三类；还有十二部就是说佛所善说的法里面，有这种十二分教。十二分教是说，我用这十二种方式来把佛法传递给要学法的弟子们，包括契经、本事、本生、长行、颂、授记、因缘，还有论，其他的种种，还有记别。我没有去背它啦，因为我们通常有实证的人都不背这些名相的，因为名相基本上要有它的意涵，你懂得那个意涵之后，那个名相只是说你今天这样阐述以后，让它的意义本身更精确。我们本身有实证的人不会被名相绑住，可是研究者是被名相绑住，他一定要这个名相意义是什么？名相是一个法的纲要；那义，只是那个内涵是什么，所以说法义法义，对不对！法义，法就是纲要，义本身就是内涵。可是这个内涵本身还有更深的，所以义有时候会变成法，更深的就变成义了。大家知道吗？其实法义不是单纯说这个就是法、就是义呀！

你看我今天给大家的讲义，其实都只有纲要而已，我今天要把它讲完，要让大家收获满载而归，希望大家能够受用！（鼓掌）能够因为今天我藉着佛善说的东西，来解释给大家以后，建立了很好的一个观念，很好的一个学习，让你的未来就像我们蔡老师讲的“安全到家”，不会横冲直撞，发生什么灾祸，也不会生到八难之地。你知道吗？学佛最怕生到八难，对不对？八难是遮障。这样的话这一条路就会变得很舒畅，唉！这个你就很安心的依止，这个依止就是法毗奈耶啊！如果说没有法毗奈耶，这是法界存在的，是由佛来善说让我们了知的，也不是说这个是佛创造的。

人家会说：“为什么就是你们佛教说的这样就算数，为什么我们说的不算数？”其实不是，不是由于说是佛定的，所以你一定要这样，其实大家知道以后，就会说是由佛善说出来的嘛，对不对！从这十二部经里面用种种的方便善巧来教导我们，什么时候祂来说本生，什么时候祂来说本事，什么时候祂来说这个授记，什么时候说因缘，什么时候说契经，什么时

候来说颂跟长行，这些东西一部经里都涵盖这些内容，不是说十二部经里面，这个长行是一部，那个契经是一部，不是这样子，是每一部经里面都涵盖这些内容，这十二分教，涵盖这么多分、这么多的方式，来让我们知道，长行是在解说，重颂是让你再记忆一次，里面有记别，里面有因缘，里面有一些譬喻，对！还有一个很重要的譬喻，是不是经典都有这些内容？这是佛用祂的方便善巧善说的法毗奈耶，让我们学了以后能够懂得这些因果而深思，心里生信，那么这个信也是很重要的。如果说对于这个法毗奈耶不生信，你就会说：“怎么只有你说的才算数，我们说的不算数。”我们想不是这样子，他走路，我们刚刚讲了，就不会朝着这个方向前去，可能就会偏差掉了。

那么我们要举这个法毗奈耶，这部分的内容我也是从经典里面把它摘录出来的，因为经典里的东西太多，我们今天东西又很多，所以我没办法把整个内涵都印出了，但这个重点我会解说。

接下来要告诉大家，以这个方式告诉大家说，祂本然存在的是哪些？不可摧毁的、不可被破坏的，不是哪一个科学家、不是哪一个国家订律了什么就可以把这些法的轨则破坏掉，祂是本然存在的，就是这样子。只是说有一些法，如果不是佛到人间来，让我们这样的解说，透过这四十九年的善说，我们一直要强调“善说”，因为有恶说的，有恶说的法毗奈耶，恶说的法毗奈耶待会我会举例，他用他的见取见来说就是恶说了，这个不是这样子的，他以见取见恶说以后，跟他学的人就会往他带领的方向偏差掉，那有没有因果？当然有因果啊！法界每一件事情都没有离开因果的。

那么我们就从第一个，就从因果律来探讨，探讨说是怎么样存在于这个法毗奈耶。

第一个呢，我要跟大家介绍这几个名词，它有它的很重要的这个法是法，本身就叫法，它有很深的意涵在，跟你都要切身的关系，你今天要不要修学佛法？（有人回答：要！）欸！不修学佛法都有切身关系，不是说我不学佛我就跟那个没关系，不是的。你学佛是你认识了以后心中更清楚，你不学佛难道就离开了因果律的吗？没有嘛！对，对！只是你学佛以后你心中更加清楚，你更加会朝着善因善果前去，避开恶因恶果嘛；如果不信这个法毗奈耶，不信这个法毗奈耶、不信这个法戒的人，他自然也就是朝着他的因是什么，他的果就是这样子，这就是我们要认知的。所以这些内容其实都跟你有切身关系，不管你今天是修学佛法，或者是世间法中的一切所作所为，一切有所作都没有离开法毗奈耶，不是我要学法，我要受戒，我才有被约束，不是这样噢！对不对？这个大家心中要清楚，不是说要学佛才被这个因果约束的，如果我们今天清楚了以后，自然能够在看一切事情的时候心中会了了了，你会知道说，为什么成佛之时，能究竟了知一切众生的微细的，不管是没有受几万大劫的限制，前后都究竟了知。就是因为这个法界的定律，成佛的时候一定究竟了知的，那个本来存在的东西，不是被任何人可以改变的。

所以这几个名词：第一个“诸业自性、业的因缘、业的品类、业的异熟”，到这里为止，它是一个等于说，把十二因缘法的流转的法相带到了；后面呢“诸业尽灭、诸业灭道、因缘资具”，这个是还灭十二因缘的一个现象。这个里面就牵涉到法，十二因缘为什么它一直流转不停，为什么到最后可以还灭十二因缘证得解脱，就这几句话就可以把这些事情串起来了，我今天也要用这个方式来阐释给大家了解。

第一个“诸业自性”，就是业的自性是什么？大家知道什么叫业吗？一切所做都叫业呀。什么叫一切所做呢？起心动念，然后身行、口行完成都叫业。这个范围有多少？很广很广，

对不对！起心动念就已经是业了，加上口行成就、身行成就，通通叫业。所以业的自性的意思就是告诉你，起心动念以及起心动念后的口行完成、身行完成，都叫业的自性；也就是业本身，它绝对不会无缘无故，没有起心动念，也没有经过口行，也能有经过身行，就有那个业成就，你知道这个意思吗？也就是说，他明明没有去布施，也没有起心动念布施，也没有作布施，他不可能成就一个福报啊，是不是？欸！就像这样子；他没有去累积福德资粮，也没有累积智慧资粮，也没有去亲近善知识，他说他已经开悟了，无缘无故，你问他为什么？他说：“我就自己开悟啊！”其实不是！这些东西都不是这样子，后面会给大家解说。

一切“业的自性”，那么这个“业”的本身，我们要告诉大家的是，我们刚刚说过十二因缘的流转，对不对！所以只在三界内，以三界内的来譬喻，因为解脱本身不能说是业，如果你要说什么业，是他造作他能够成就解脱的业，我们要解说的是在三界中。三界中表示欲界、色界、无色界。欲界就是我们这个现在的人间，包括欲界六天，还有畜生道，还有饿鬼道、地狱道都在欲界；欲界涵盖了五趣，还有包括所谓的阿修罗，有时候把阿修罗当作一趣，有时候把他归到人天以及欲界每一道都有阿修罗，所以没有单独讲六趣六道，有时候讲五趣，我们欲界就涵盖五趣，涵盖人，对不对？阿修罗，还有畜生道、饿鬼道、地狱道，这就是欲界。欲界天呢，可以叫他天人，但是含在欲界。还有呢，再上去就是色界，色界跟欲界为什么叫这个界？就是不同的领域不同的范围，你的身行、口行、意行，你造了什么业，就在这个欲界里面生死；你造了什么业可以到天界色界天去生死，你造了什么业可以离开欲界、色界到无色界；你要造了什么业、你不作什么业，才能够不生到欲界、色界、无色界而解脱，你不造作什么业。所以说“业的自性”本身就是告诉你在三界中生死轮回，都是一定有起心动念完成，包括口行、身行完成，一定有这个前提存在。所以佛在经典中就说，一切有情，就只有业随身，当他舍报的时候，一切都顿舍了，什么顿舍了？你这可爱的五根身毁坏了，顿舍；舍报的时候不是一分一分的舍，而是全部坏了，你这一世的家人，最亲爱的家人，一个人死了，不可能没有舍家人，对不对？家人，最亲的家人都舍，一切世间的财物都舍，顿舍嘛！所以这些一切都顿舍，只有随着业而去往生，那什么业，让你生到哪里去？就看你起的是什么念，你造作的口行是什么？造作的身行是什么？所以我们要懂得业的自性在告诉我们，凡是在三界中的业，在生死轮回中的业，一定有起心动念为先，起心动念为先以后有没有身行？就有身行的业；有没有口行？就有口行的业，这是我们要知道的。

第二个，“业的因缘”，业的因缘告诉我们什么？你为什么起心动念？对不对？有没有想过这个问题？为什么会起心动念、会去做那个事？为什么会起这个念、会讲那句话？为什么会起这个念，会做那件事？为什么？哪一些是业的因缘？这个我们就来取十二因缘法里面来说的，从这里我们把十二因缘法了解以后，归到这几个重要的项目来。

十二因缘法里面第一个是什么？无明嘛！因为无明会造作一切行啊，所以无明缘行，行呢，为什么会有这些行？就是业的因缘。为什么会有这些行？业的因缘会告诉我们这些。那我们先把这个所谓的识、名色、六入、触、受先把它放一边，我们先来看，无明缘行，行缘识，识缘名色，名色缘六入、六入缘触，触缘受，后面是受缘爱，对不对？好！我们从这里来看：爱呢，后面是什么？取、有再来是生，生了就有老病死，老病死以后再生，生了以后又老病死。看到的现象是不是这样子？生了老病死。可是为什么会生？十二因缘生的前面是什么？是“有”嘛！“有”这里就是说，到底你会生到哪里？生到欲界叫欲界有，生到色界就叫色界有，生到无色界就叫无色界有。那怎么样会形成欲界有？怎么样会形成色界有？怎么样会形成无色界有？前面是什么？是“取”嘛！对不对？你取的欲界的一切，财色名食睡、色声香味触法，也就是取欲界的色声香味触法、财色名食睡，那当然会成就到那里的这个有。有的意思会说，一定有这个种子会萌芽叫“有”啦！譬如说种苹果，苹果在种的时候，

你一直给它灌溉、土壤给它松土，然后给它灌溉，接着又是施肥，又是阳光，对不对？不停地给它阳光、给它施肥、给它水分，它一直在增长，一直增长，增长以后，你一直在不断给它长养这些，要么它怎么生出果实来，有没有？生出果实来以后，很青涩、很青涩的时候，你要不要摘它？不要，你要等它熟一点，熟一点。可是你这个时候该给它什么？该给它水、该给它阳光，通通要去让它能够成熟果实，那么成熟果实以后，出来里面的那个种子，请问会成为水梨的种子吗？会成为凤梨的种子吗？一定是苹果的种子，对不对？但是苹果的种子，它如果是富士苹果一定是富士苹果，青龙一定是青龙，不会说这苹果你一直给它灌溉，没有去改变它，结果你是富士的苹果，结果种出来变成青龙，青龙是比较酸的，富士比较甜，青龙皮比较绿，富士比较粉红嘛！青龙咬下去比较脆，富士比较没那么硬嘛，两个完全不同啊！所以这个意思是说，你今天所灌溉的内容是什么，这个种子就在那里会去生出那样的一个果，就是这个意思。所以你如果在欲界里面，欲界我们刚讲的五趣嘛，欲界里面嘛，所取的是人天，人天这方面的，你所造作的这个业，以及让你造作业的因缘是属于人天的部分，那么这个前面的爱是什么，因为为什么会取，会取就一定是爱嘛！你这里面的爱是属于什么爱？欲界的贪爱，欲界的贪爱不一定到畜生道啊，欲界的贪爱不一定到饿鬼道、不一定到地狱道，不一定。而是说，你对欲界的贪爱，你所这个爱所引生你的去制造的这些内容、这些业的，刚刚说起心动念、身行口行是什么？就是会影响这个“生”，对不对？“爱、取、有”影响那个生嘛！生到欲界的什么地方？欲界的人。欲界的人是生到有佛法的地方，还是佛法的边地？还是八难之处？这个都有分嘛，不是说只有欲界一个类别而已。

后面讲到“业的品类”，品类就表示你会生到哪里去嘛！那么这个业的因缘就是你对于这个欲界的贪爱的程度，引起你所造作的身行口行意行是什么？你对欲界贪爱是说，我要在人间，然后孝顺父母，然后对于一切众生我就谨守五戒，不去生起杀念，对于五戒的内涵都能够遵守，对于成为人的格、人品的这个内容的你都去做，可是失去人品、失去人格这些业，你心生厌恶，你不会去造作，譬如杀人掳掠这些，抢人家的东西，去非法获得人家的东西，这个你不去造作，那么你虽然一样是欲界爱，可是这个时候你希望保有这个人身，然后在人间过着幸福快乐日子，你就因为这样子你不会去做其他逾越的事情，那么你的果报本身，这个你的欲界爱的这种造成的因缘，你的业的自性，就是你起的念头，造作了身行口行，那就是在这个范围。假如说，有的人在欲界认为人间很苦，我希望离开人间五欲的折磨，有的人认为五欲是煎熬嘛，认为财色名食睡是煎熬，要去很辛苦地去工作，很辛苦地维持家庭的关系，很辛苦在人间里面做种种事，他想要离开，那么他又想说，到哪里去升天享福？不要在人间这里面，色身又经常病痛，不想这个色身病痛，又没有一个人告诉他说：“你可以离开欲界”，他只想说，我怎么可以离开人间这种粗糙的生活？所以他开始听到说：“你持戒行十善可以升天享福”，告诉他以后，开始想说：“好啊！那我向往到那边升天享福。”那么这样的欲界的爱，他的爱在哪里？欲界天的爱，让他这个因缘去成就他的业，身行、口行、意行，起心动念造就口行造就身行，就这样子引起他造作这些业；有人告诉他：“这个人间欲界很苦，你看寿命百岁，病痛一堆。”那怎么样离开欲界呢？告诉他：“你要修禅定，不要在欲界，男女欲太苦了，永远没法满足，色身一直在变化，这个东西都不是让你永久，永久的生起贪爱就能够拥有的东西，还不如到色界去，色界有禅悦，禅悦这个享受殊胜于所谓男女的关系，男女的接触。”他一听说：“好！那我要离开这个欲界最粗重的东西”，结果他一开始去喜欢色界的这个内容，不喜欢欲界的五欲，所以他的爱转移了。我们说爱、取、有，对不对？十二因缘，他的爱转移，转成色界爱，他开始去降伏他的欲界爱。所以我们刚刚讲说，你不要作什么？不要做什么业？也不要起心动念生起什么？就不会有什么业；你生起什么样的念头？你就会有怎样的身口意行的一个结果。所以有人告诉他以后，他就开始修禅定，开始努力地降伏贪欲盖、瞋恚盖、睡眠盖、疑盖、掉悔盖。告诉他，你要降伏这些五盖，你才能够发起初禅，甚至往二禅三禅四禅去修证；而且他接受善知识的教导，开始去除欲界爱，开

始向往所谓色界禅悦为食、色界天身殊胜，比人间殊胜，不必饮食，饮食太辛苦啦，饮食吃了，又吃喝拉撒都不能停，色界至少不要饮食，色界天，色界不要饮食，禅悦为食多殊胜；所以他以色界爱为因缘，来成就他的业，这就是差别，对不对？所以根据这样的情况你可以知道，这个“爱”本身要看他爱在哪里？因为这个爱他所造作的内容，追求的内容叫“取”，他去追求禅定的境界就叫取，所以他就在色界取。如果是追求欲界的欲界天以及人间的这些，譬如说眷属之情、朋友之情啊，或者是欲界种种这些事业，那么就是欲界取，叫作“欲取”，他所取的欲界的内涵，因为这样子，所以他就会成就业引发这个因缘，引发他的业所造作的内涵没有离开欲界，或者他造作内涵不会离开色界；所以我们要知道“业的因缘”是说你是有什么念头？你贪爱什么？你这时候贪爱的是什么为因缘，当然欲界的贪爱就会引生欲界的瞋，在里面一定有欲界的痴嘛！因为不了解欲界不是常住的，所以一定有欲界的痴，所以在里面，爱里面包括贪瞋痴。

前面的无明，我不是给大家讲嘛，因为无明所以造作一切行，那么行怎么来的？就是由后面的这个爱、取、有；刚刚讲了名色、六入、触、受就是造业的工具嘛，因为造业一定要有工具呀，有这些工具才能成就果报，所以起心动念一定是以前面这个识、名色、六入、触、受，不离开这些。

我们今天的主题现在先讲到这里，我们先错过前面的名色、六入、触、受，先讲这个无明缘行。造作行是怎么来的？就是因为爱、取、有，所以因为这样你就知道说，业的因缘就看是什么样的烦恼，我们回到这边讲，什么样三界的烦恼让你生起这些成就这些业的，是欲界的贪爱吗？是欲界的瞋恚吗？欲界的嫉妒心吗、慢心吗？或者是其他的烦恼吗？或者恨、或者其他更深的烦恼？那么这里就说，欲界的烦恼最重要的还是有关源头，我们刚刚说欲界的取是欲取，可是前提有一个就是“我取”，取欲界的五蕴一色受想行识为我，前面所说的名色，识缘名色，名色缘六入，六入缘触，触缘受，这个如果是属于在欲界果报，那就是把这个当作欲界我，把欲界的六识当作我，把欲界的名色当作我，把在欲界的一切的十二处，六入跟十二处有关嘛，这个所谓的眼入、耳入、色深香味触当作我；然后欲界诸受，六根触欲界六尘的一切受当作我，这个叫作我取，取我嘛，你在什么地方取作我？所以业的因缘这个都叫烦恼，贪瞋痴以及所谓的我见这些都是烦恼。贪瞋痴慢疑我见，六根本烦恼，都是业的因缘，看你现在的烦恼是不能离开欲界呢，还是已经离开欲界落在色界？还是已经可以离开欲界色界落在无色界？完全都要看，这些东西都要实证的哦！不是用口头说说喔，你得经过实证才可以检验的喔！

我们等一下，下边就要说啦，因为起头所说的东西，后面都要用到它了，所以你只要明了这一点，就知道后面说的是什么啦。也就是说，你的烦恼断了没有？才能说你有没有证这个果。修学佛法刚刚说不是研究佛法，一旦是真的修学佛法，一定要有真正的断，才能够有果，才有那个所证的果，你才能说证什么果；你没有断什么烦恼，你说你证了果，你就很严重，那等于说不管你受不受戒，都是违背这个法毗奈耶了，违背这个法界因果了，不是说有受戒才叫妄语、才有因果，不是！是本身就已经违背了法毗奈耶了，所以说从业的因缘也就知道是什么样的烦恼，让他造这个业。

再来说，“业的品类”，就是根据前面的道理，到底他这个业是欲界里面的人的品呢？还是欲界里面畜生道的品？往哪个方向去？还是属于饿鬼道的品、地狱道的品？还是属于欲界天的品？或者不是欲界天的品？刚刚讲了，他到底起什么心念？贪爱在哪里？所造出来的身口意行呈现出来是什么样的业？身行、口行的前提一定有意业嘛！意业就是起心动念，他所作身行、口行的背景，都是有着他的意念。他现在的意念是，他想拥有名声，被人家称为老

师，“‘我’的座下弟子通通开悟，每一个人一开悟就出去上课，传授开班授课，那么‘我是不是很厉害啊！’我带出来的每一个人一开悟都出去讲课”，那就是他对于“我”的名声很重啊，以“我”的名声为主，而不是以这些人到底适合不适合，到底他们走过的路，有没有走过那些路？他到底是不是真的实证？他没有考虑这些。是以我为主，“我今天带出来的人赶快每一个人都开悟，每个人都去开班，那我是不是当了他们的宗师啊！”一百个人开悟，一百个人在每个地方都开一个班，那他是不是名声很好，对不对？欸！对这个名闻很喜欢的话，他起的这个念头、所作出来的事情，你就看出来他是往哪个方向走？不会管法界定律的，不会管法毗奈耶的；可是如果说不是为了名闻，而是为了这个法本身的弘传，以及学法者的法身慧命，他就不是这样作，他就会说：“我来培植你，我来灌溉你，我需要你做什么，你就要做什么，你还没有做什么，你就要做什么。”我怎么样让你能够去完成你该做的事情？你应该要走五年、走十年，你还要走三世、五世、六世，他就得培植你三世、五世、六世、七世，培植你走二十年、三十年，而不是在于“我”，对不对？是不是方向不一样了？方向不一样。这品类就是说，起的念头是什么？造的业呈现出来就不一样了，一定是这样的。不会说：“我为了法、为了大家，所以我才赶快帮大家开悟，开悟了就去开课。”那不对呀？可是他们明明因缘没到，明明佛有交代不能这样随便把这个开悟的法拿出来当人情送，当作说是以你的想法为主去作，明明不可以，为什么他要这么做？这表示还是以“我”的名闻为主，一定可以检查出来的，表示他的我见未断，这个很容易检查的。也就是说佛法里面因为牵涉到实证烦恼，这个果一定和实证相联系的，所以它是可以检查的，不是用讲的、用封的。我今天封他叫初地菩萨，我封他叫十住菩萨，不是用封的，一定要有实证的内涵，所以业的品类就是这样子，起了什么心念？看它的内容是什么？贪嗔痴慢疑整个我见的内涵是什么？到底是不是见取见、戒禁取见等等都具足？那他一定没有断烦恼，那就没有那个果；没有那个果，那他所造作的一切有可能违反了法毗奈耶的法戒，那么他铁定不是往善的方向、不是往善的品类，这个业的品类未来生处绝对不是善处，这样因果才合乎，对不对？才合乎因果的律则。这个法毗奈耶不可思议点就在这边，因为法界的轨则不是有任何人来制定的，而是有这样的缘，你起了念以后所造的身行、口行自然成就，它就一定成就那个果，那就一定有法去执行嘛！这个我们下面会说。这个法就是祂不会分你我啊，这很公平啊！完全无我去执行，这个就是我们所信赖的，我们最信赖这个法，对不对？信赖这么一个无我的法，能够在三界里面去执行这些，不是受人家操纵，不是受任何人可以操纵的这个果报，这样我们才会对因果生信嘛。

所以“业的品类”意思是说，前面的因缘是什么？它所成就的业是什么？就往他的生处、就往那个地方，是往畜生道、饿鬼道或地狱道。我们举个例子说，譬如饿鬼道，饿鬼道基本上、大部分、百分之八十以上都是贪欲心过重，对世间的眷属啊，对世间这些一切他所曾经经历过的事业以及这个情，这个业的品类也不是由任何人订说，你这么说他是一定是生到饿鬼道，不是由谁说的，而是因为他对于世间的执着很重，对世间的眷属、情执，尤其是对家里的父母啦、或者是他的小孩啦、孙子啦，这种他的情执特别重，特别重以后，你说他可以永远跟他的家人在一起吗？可以吗？对嘛！他有舍报的一天嘛。可是舍报以后，他却离不开他的家人，守着他的家人还没离开，那请问他唯一的去处是哪里呢？他不可以回到人间来呀，因为他有机会回到人间，可是他却在他舍报的时候，在中阴的时候，他因为知见的错误，不知道说，他赶快生到人间以后，因缘自然会让他跟他有缘的人聚在一起，他没有这个正知正见。他守着他这一世曾经认识的人不舍，因为一个人往生以后，他会认得他这一世的眷属，因为这是在中阴的时候他还会认得，因为这是有一个意识在中阴的时候还会延续这一生嘛，所以当他中阴身的时候，他还会认得他这一生的眷属，他投胎以后由于隔阴之迷才不认得。可他还没有正知正见，所以他舍不得，舍不得他这一生所经营的人脉或资财，所以他只好守着它，守着以后他没有去他的生处，他本来生处不是在饿鬼道，所以他没有正知正见，守着

不离开，他的七七过了以后，唯一的果报就在饿鬼道，才有可能依照他的心愿看着他认识的人，可是他已经在饿鬼道了，跟人又不能沟通。所以我们说很多祖先，家里供奉着很多祖先，可是过一阵子他觉得没意思，不能跟你讲话，也不能跟你共用他这一世所留下的财产，因为鬼道不能用他的钱，他用的钱跟我们的不一样，人只能烧冥纸给他，因为人民币他用不到嘛，美金他也用不到嘛，那他，你的一切车子，他也不能开，他一切事情都不能用嘛，企业他也不能当董事长，都不行啊，所以最后他会觉得好像不如他所想的，没意思！一年里面只有忌日供养他一些饭菜，又已经冷了，拜过以后都已经凉了，平常的日子就只能这样子了，哎呀！看着，看着，没办法啦，所以最后他会知道没意思，就会离开，所以很多祖先就是这样子。可是饿鬼道的寿量比人间长，所以他要经历过你，还有子孙，他，孙子认得，经过孙子最后觉得没意思，因为孙子的孙子又都不知道所谓的祖父或爷爷奶奶，都不知道啊，所以没意思后就会走掉。这个叫什么？果报上因为贪，贪眷属、贪这个世间的东西，他还以为可以守住，可是不行，所以他就堕到饿鬼道。另外一种，他的一切所作，这个业的自性、业的因缘，他让他的贪欲太重造作出来的，他就生到饿鬼道。有两种，两种生到饿鬼道的，当然不是百分之百，是大部分都是这样，所以说业的品类，跟前面业的因缘、业的自性是有相关的，到底他的未来生处在哪里？这叫业的品类趣向哪里？趣向人、趣向欲界天、趣向畜生道、趣向饿鬼道、趣向地狱道。畜生道大部分就是说，有一些瞋心很重的，瞋心很重的人在畜生道，有一些畜生道的果报，会生到畜生道去，它一定跟业的因缘、业的自性有关。

那么，到这里还有最重要的就是“业的异熟”，业的异熟就是我们刚刚讲了爱、取、有，业的品类就是“有”嘛，业的因缘就是“爱和”“取”嘛，业的品类就是“有”，可是这个业的异熟就是“生”啊，就是从“有”到“生”之间是属于业的异熟，业的异熟是什么意思呢？就是这个业本身一定会被成熟，不是业自己业可以做什么事，因为业本身不是一个独立存在的什么，对不对？不是！不能说业是独立存在的什么，怎么叫做业？从前面我讲“识缘名色、名色缘六入，然后六入缘触、受”，这些法我们把它归结叫十八界，五蕴十八界，五蕴十八界呢，每一个种子在熏习的时候都是业呀，不是说只有起心动念那个意识，或是眼识那叫业，而是十八界法一一在熏习过程都叫业，所以业不是一法，身行、口行也不是说只有身行是一个身业，十八界法都是，我们知道十八界法叫作眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，这个六识嘛，前面是六根嘛，眼根、耳根、鼻根、舌根、身根、意根，六根，这个十八界法还有色、声、香、味、触、法六尘界，都是属于你自心的东西，就是十八界的熏习；因为不可能说就是一个身根界的熏习去成就欲界天，只是一个意识界的熏习去成就畜生道，不是啊！你不会看到一个畜生道的畜生是只有它的这个身根是属于人间的，然后里面的一切都属于畜生道，不是嘛，十八界都是畜生道嘛，对不对？对嘛！你看我们人十八界都是人的众同分，所以十八界的熏习这个业基本上是属于十八界的熏习，不是一法。所以业的异熟在告诉我们什么？这一生里面一切所作，一切所做包括前面业的自性，你起了什么念啊？什么因缘让你去起念造作身行、口行？祂就会成就你一个品类，让你生到哪一个品类，那么这些必定会在此生造作以后会在下一生受，或者是晚一点受，不是都是一切所作一定是未来生受，不是！因为有一些点要成熟，所以异熟的意思是说祂一定成熟了以后祂才会现行。这个地方有一个很重要的因要说，布施啊，布施本身百分之九十以上是异熟的，异熟的意思是说异类而熟、异时而熟、异地而熟；异类的意思是说，你现在这世譬如男众，如果你要来人间，那你可能下一世也可能是男众，可是你的五官什么都会不一样，为什么？因为父母不一样嘛，父母不一样你不能说跟过去世是同一个，这个不能叫作同，不同嘛！因为五官十八界看起来都不一样嘛。有的人在欲界生在欲界天，异地呀，异类异地异时。异时的意思是什么？一定是这一世舍报以后，然后什么那一世成熟。我们讲说例子，假如说布施，有的人布施，他自己没有那个想法说，我要亲手去做，他每次说：“啊！某某某，你帮我去做什么。”他就叫人

家转手去布施，“你帮我去寺院里面去供养，你帮我供养法师。”他自己没有做，这些有没有功德？有啊！福德有啊，这福德都有；可是做的人也有福德。这个直接拿钱出来叫人家做这个，他什么时候才能受用这个福报呢？一定要有他和他所委托作的人，跟他同时生在那个地方，一定要经过他的手来获得这个果报；可是假如是各自的造业不同，他们怎么能生到一起？他是修学佛法生到有佛法的地方，他只是有布施的心，可是他没有修学佛法，他生到另外一个地方，他想要让福报成熟，就得等那个人什么时候跟他生在同一个地方。大家知道吗？所以这个部分就是说，为什么叫异时而熟，你得要因缘具足才能成熟嘛。所以有的人说：“这一世如何如何，前边有时候很贫穷，为什么后来就不会贫穷就富有？”因为他后面的时候跟他行布施的缘具足在这里，在这里收割嘛。

譬如说，我们说美国有个比尔盖茨是微软的总裁，你看他这一世的布施，你就知道他未来世的福报怎么拿的，他这一世的布施是布施到全世界，把那个软体布施给小学生、穷人去用，你看他这一世的财物，透过全世界来获取他的财富，对不对？你看他的软体是一开始先送给你，然后后来看你用熟了，“你要跟我买，价格又比人家便宜。”可是有的时候他说：“好！多少送给学校。”后来他有钱以后，又行很多布施，救济非洲，到处去救济，你看他未来世他的财富仍然要从各地来获得他这个福报。这个就是说诸业的异熟这是必然的，一生的所作一定是在未来生去受，或者慢一点受，这是必然的，但是不离开异类而熟、异时而熟、异地而熟。被成熟，被什么来成熟？被“法”来成熟，能够持这个十八界的法来成熟，祂是什么法下面我们来介绍。因为这个十八界的法各自都不是自在的嘛，各自都不能自己去现行，既然自己不能去现行，那么怎么去成就那个业，怎么去异熟那个业，一定有个法如实的按照这个内容去异熟那样的一个业的内涵。那么知道“诸业异熟”，那就知道，这里包括了从无量缘行、行缘识、识缘名色、六入、触、受，以后呢，然后去贪爱，为业的因缘嘛，去取，取了成为有，有也就会生，异熟嘛！生了以后当然有老病死的现象出现了。不管在哪里，不管在三界什么地方，就有老病死这个过程，，不管你的寿量是人间是百岁，或将来的一万岁、一千岁，或者是现在的欲界天、色界天、无色界天寿量，无色界天是八万大劫，但是都有老病死这样一个过程，那么这个就是轮回，生死轮回；生死轮回一定有业的自性、业的因缘、业的品类、业的异熟，可以去检查，它一定是可以检查出来的，一定是有这个因、有这个缘，才成就这个果的。

第 02 集 孙正德老师主讲

最后呢，这个“诸业尽灭、趣业灭道、因缘资具”是什么呢？

如果有人问：“我不要这样轮回，太苦了，我不能保证我每一世都在人间哪，我也不能保证说，我到了色界天以后永远都在色界天啊，也不能保证说，我到了无色界天以后就永远在无色界天啊！因为你说三界，那三界到无色界天还是没有解脱，表示到无色界不是解脱啊！”有的人想说：“我怎么样得解脱？我怎么样不造这些业，不在这里生死啊？”

这个，佛陀到人间来，第一个方便善巧，就是为大家说解脱道啊！怎么样可以不造这些三界的业，而可以解脱生死，就是这个“诸业尽灭”，也就是说这些业，三界的业：欲界的、色界的、无色界的起心动念的，是什么因缘让你起心动念？造作身行口行都是可以灭的，是业可以灭喔！大家要注意这个名词喔！业本身是可以灭的，不是说十八界法可以灭，什么可以灭，是业可以灭。

那么这个业，把欲界的贪爱灭了，是不是解脱，唵？（有人说：是。）解脱于欲界而已，没有真的解脱。把欲界的爱灭了，他可以不生到欲界，对不对？把欲界的爱灭了，他是可以不生到欲界，可是你不灭欲界的爱，你就没有那个因可以让你成就说不生在欲界。我们知道，正向也要知道反向也要知道，对不对？佛法这里面是很活的，你要正向反向都对，你不能正向对反向不对，那这个就不通了。也就是说，你欲界的爱灭了以后，你可以不生到欲界，你可以不可以发愿来生欲界？可以！可是你没有把欲界爱灭了，你说我不要生在欲界，可以吗？没有办法。这个法的规则就是这样子，你得把欲界爱灭了，欲界的爱灭了以后，你如果没有发愿来人间，那你的生处在哪里呢？在哪里？色界。把欲界爱灭了以后，他是透过修禅定，通过修禅定、透过降伏烦恼，让他，这个刚刚讲了“业的自性、业的因缘、业的品类、业的异熟”，让他可以生到色界，对不对？他的异熟按照他业的内容可以生到色界，因为当初他起心动念是什么念？他的业的自性是什么？这东西都不能脱钩喔！一个都不能脱钩，一定是这样子，那么他生到色界去了，因为他花了一段过程去断烦恼、去伏欲界爱，最后断欲界爱，有没有断我见，有差别：没有断我见，但是把欲界爱断了，他生到色界去，不是永远在色界的，因为欲界的我见没有断，所以断了欲界爱跟断我见这是两件事。

所以我们在讲这个规则里面，其实法的规则不是只有一样欸！祂是一定有这样的次序在里面。我见在的话，纵然这一世他发起禅定了，可以生到色界，那么色界的果报尽了，因为欲界的这个我见还在，这个睡眠会引生一个作用，让他生到欲界来。这个部分大家一定要注意喔！将来你跟人家论法的时候，跟人家谈论的时候，他如果说：“我有证初禅啦，我已经解脱啦。”那你问他说：“你的我见断了没有？”他说：“什么叫我见？”你就知道他的我见没断，对不对？唉！所以说你得证了初禅断了我见，才真的说你在解脱道上你是证了什么果，你未来解脱什么时候可以出离三界，我们可以预期，下面会讲到啊，修证道会讲到啊。

所以说“诸业尽灭”，这个里面一定要知道说，他如果没有灭欲界爱，没有断欲界爱，也没有断欲界的我见，说他证得初禅，这个都是违背法毗奈耶、违背法戒，是属于妄语，不管他有没有受戒，他的果报本身都是妄语的；这个造下妄语的这个恶业，不是说你有没有受菩萨戒呀，你有没有受什么戒，跟这个受戒无关喔！现在我们讲法戒的轨则必然是这样子的，妄语就有妄语的果报嘛！因为他的起心动念是认为自己已经到什么名，有个名啊，然后他希望人家尊崇他尊敬他嘛，所以他才会讲嘛！起心动念是希望人家尊敬，口行出现以后，让人家知道你已证初禅，你已经解脱，你是初地，那是希望人家尊敬嘛；可是事实上他在作这事的时候，心中起的念头不是说：“欸！我已经解脱，我有功德受用，我应该赶快来帮助别人怎么作。”这个地方是有差别的。

所以业尽灭这里讲的是三界这里面，一定从欲界爱开始灭，从我见开始断，才能够朝这个路走，因为这条路是十二因缘还灭嘛。如果说我见没有断，十二因缘永远不能还灭，因为十二因缘还灭是解脱于三界。所以业的尽灭一定要从欲界开始，欲界爱能够断，我见能够断，接着色界爱断，无色界的爱断，当然我见我执断尽，这个业的尽灭讲的是这个，一定是三界爱断尽，我见我执断尽。这些个断的过程，一定要有过程，一定有内容，一定有，可以检查出来的，我们等一下会解说。那么这样子才可以叫作诸业尽灭，等于在三界的生死的业都灭尽了；啊！那业灭尽了叫什么？叫解脱。解脱于三界生死，于生死就不再受苦了，不再落入十二因缘中流转了。那怎么样可以呢，怎么样把业都灭尽？把诸业尽灭的工具是什么？总有工具呀！所以假如有人告诉你说：“我已经证得阿罗汉了。”你问他说：“你是怎么灭烦恼的？”他说：“我是自然证得啊。”那不对！你一定要告诉我是用什么工具，对不对？用什么工具可以让你证得这个果，一定要有工具喔，那么这工具是什么？

后面佛说了“趣业灭道、因缘资具”，你一定要有个往那个方向业能够灭的道啊，业能够灭的道的因缘是什么？业能够灭的，你看这个文字，业能够灭的这个道，就是这条路能够走得通啊，叫作道，走不通不叫作道啊，阻塞了不叫道嘛，走得通才叫道啊。

这个“因缘资具，”就是怎么样可以帮助你，“资”，不能帮助你的不叫资啊！你说有一个人说：“啊！你放心去创业好了，我就给你一千万。”嘴巴讲完，请问这个叫资具他吗？没有拿钱给他，只是讲给他一千万，那只要想一想有一千万就去创业，这个不叫资具啊。一定是真正帮助他的，能够帮助他的工具才叫资具。那么这个是什么？就是八圣道。什么叫八圣道呢？“正见、正思维、正语、正业、正命、正念、正定，还有一个叫正精进”这八个工具。第一个就是正见，什么叫正见？就是从前面开始，你知不知道这个业是怎么来的，前面讲的是“诸业自性、诸业因缘、诸业品类、诸业异熟”，业是可以灭的，这些正知正见，当你听完了以后，你信受了以后，你心中认为这一条路从这样的方向往这边走，然后可以把这个方向去除掉以后，你再走这条路，对你来说你相信啊，而且知道说：“没有错。”这样的因果关系是正确的，这正知正见一定要建立呀。还有什么叫我见啊？我们刚说的，欲界爱断了不算数，要断我见才算数欸，解脱道。什么叫我见？有人说：“你只要心里不要生起我嘛，就是我见断了。”那就不是！那可不叫正见。也就是说，对于我见的内容，一定要如实地了知的，告诉你，你是你的我是因为有五蕴生起有我，五蕴是什么？色蕴、受蕴、想蕴、行蕴、识蕴。什么是色蕴的内容？从欲界、色界、无色界，能够彻底了知。什么是识蕴的内容？欲界的识，欲界，然后色界、无色界。什么是受蕴的内容、想蕴的内容，行蕴的内容？一一了知以后，你彻底了知没有错，再也没有法是在五蕴之外啦，三界你看看五蕴的法是哪一些？色界的，欲界、色界、无色界，那么那个我，一般的说的那个我是哪些我？是以色蕴为我，有的是识蕴为我，有的以受蕴为我，有的以想蕴为我，有的以行蕴为我，有的以综合为我，这个地方都要一一把它弄清楚的。那这个我见呢？你了解它以后，你说：“原来这个‘我’，确实是从五蕴的法出生的，再也没有说从哪里可以出生一个我见，不是从一个凭空的甚么法来生出我见。”所以我见在佛法里面是，在错误的不是真实的法里面生起我想的，叫我见。因为它不是真实常住的，真实常住的，在佛法里面，真实常住不毁坏的，才是各个有情的那个真我。但是因为各个有情不知道那个真我是什么？通常就落在这种生灭有为法里面把它当做是真实不坏的，因为在没有接受佛法的熏习之前呢，也不知道什么是会坏的？什么是不会坏的？也不知道心中想的真实不坏的是什么？在这个“我”里面，也不知道自己落在我见里面。一定要经过善知识教导，来跟他解说，一一跟他说明。所以这个正知见，包括我见这个名相的内容、那个意义，法的那个意义要如实知道的。如实知道不是说我自己创造一个就好，而是依照佛跟我们善说的，佛所善说的一样、每一样，都要将它了解，了解以后要去思维确认，去思维确认说，一切三界有情的我痴我贪都是这样子，都是从这里生起我见，因为都是从错误的不是真实的是法里面生起我想。

所以呢，正知见非常重要，刚刚我们讲的“法比奈耶”，法戒的这个因果律，这是一个深信因果，信是最基础嘛！还有接受善知识的教导，这些正知见，解脱的路，这里面刚刚讲正知见，要解脱的话，你第一个要把我见灭了。如果我见不灭，那么在三界中仍然是轮回不停，那你要不要当作自己的知见去信受？不信受以后，那当然你没有办法走解脱这条路了。因为你觉得说：“我灭了，我不是真实的，那还有什么意思？那我就没了，我没了以后还修什么行。”知见上就错了。没有办法建立正知正见，所以修道过程里面说，五蕴不是真实我，不是说就没有我可以修了。而是说你不能把他当真实的啊，因为你今天要解脱，是因为你误会了，无明嘛，因为你是无明；误会了这个不是真实法当作我以后，才会造作了三界的爱啊。就像刚刚讲的，无明缘行的内容是什么，就在爱、取、有上面，爱、取、有里面有很多，这

欲界爱，色界爱，无色界爱，对不对？所以你看，那整个十二因缘，假如会运用的话，你就把这个道理弄通了。正知见就是说，这八圣道理面正知、正见的建立是非常重要的。你一定要亲近真实善知识来建立这些正知正见。

那么建立了正知正见以后，第二个一定要正思维。也就是说，正知见不是听过以后，你就把它当作一个学问，我们说过修学佛法，跟你有切身的关系，你要把它当作自己的东西，当成属于自己所有，而不是记在名相上。记在名相上是比较属于研究，可是你能够让自己受用，成为自身的东西，那就不是名相，而是你的什么？“智慧”，你的智慧。所以呢，第二个要正思维，不能邪思惟呀。邪思维就是说：“啊！这个色身不是我这我知道，因为色身会坏嘛，你看很多人都是，看到家里老者都会往生嘛。要说这个，灵明觉了的这个知不是我，哎，这个很难接受。因为每天每天就是这个知，每天不是在用嘛。一天从早到晚这个知，不是很真实吗？谁说不是真的？”结果这个统统不肯放，那这样子就没有正思惟，叫邪思惟。结果以这个六识的见闻觉知灵明觉了这个觉知呢，这个部分不肯把它舍弃。思惟的过程里面，不肯把它舍弃，那就不是正思惟。这样的话，就会把它当作真实，把这个觉知当真实，那前面的正知，就不是正知见。所以正知见完了以后，要正思惟。正思惟完以后呢，正语、正命、正业。就是前面所说的，所谓你的业因缘是什么？你业的自性是什么？你的身口意行，你要怎么样来行才不会造作用三界的业？造作系缚在三界的业？因为这边讲解脱嘛，解脱于三界。如果说这个身口意行，所作一切还是贪爱欲界、贪爱色界、贪爱无色界，那就不是正语、正命、正业，都不是。正语、正命、正业就是一切所作，就是要解脱于三界的烦恼系缚，往这个方向去，当然就是接受，先从这个戒当作一个表相的引导我们往那个方向走嘛，所以会有那么多戒制定出来，现在讲有很多戒制定出来，帮助想要解脱的人，往那一个方向去。从戒相上开始帮助你，自然会达到法戒的定义，自然会达到法比奈耶，一定会到达解脱那里。所以戒相只是为了让修学者，帮助他能够于身口意行朝那个方向去。就象一条蛇，走路是不是这样弯来弯去，你要让它怎么走直的，请问：“你要怎么让它走直的？”哎！你就拿个竹子，竹子要把它弄通，让它爬进来，它就直了嘛，不是吗？那个蛇让它爬进竹筒里后，它还能弯吗？它得乖乖得，直直的这样子慢慢爬过去。戒就是这样。戒本身的功能是让你朝那个方向去，给你一个向，让你往那个方向去。所以正语、正命、正业就是，随戒方向来引导我们。然后正念、正定、正精进，就说正精进方面，（邪精进其实不叫是精进）真正的往解脱的方向去。例如说，有人认为，他比较喜欢禅坐，他就每天想：“我只要禅坐就可以了，你看以前的人不是一直都在打坐吗？”前面虽有正见，有正思惟，可是他喜欢打坐，他认为：“我赶快能够打坐，能够证初禅、二禅、三禅、四禅”，可是他就在这个方向一直去精进。对慧门上面，要断我见，断我执，他就不太认真，不太精进，而只是往禅定方向去。那么就是这个部分，他就会忽略了他慧门上应该有的路，可能在修证解脱道方面，会让他走错路，他会以定为解脱，认为说：“我已经可以离开欲界，就解脱啦！”结果就会造下妄语业。所以慧是不能离开它傍边的，前面正见、正思惟，绝对不能离开的，所以在这个正精进方面很重要。那正念、正定就是说，念本身这个忆持，忆持前面所有一切正见、正思惟，以及自己该做，一切要解脱于三界所应作的，都该自己忆持。你应该怎样作所谓的这个白骨观、这个九想观，至于怎么样去断除、观察自己心行的这个起心动念的，烦恼的这个念头一直起来，怎么样去对治它。这种种的忆持上面，不能说：“我自己的贪欲很重，就不去忆持自己的烦恼。”任凭让自己的烦恼一直现行，就没办法朝解脱方向去。等于说一心一意想要解脱的，那这种种的一切，正知见以及自己所作、所应该作的、佛陀所教导的都应该要去作。你看，读阿含你就知道了，每一次佛教导了，就告诉他们（弟子们），你们应该赶快到寂静之处去宴坐，然后去思维，思惟以后让自己能够进步嘛。那忆持现在不能断的是什么？现在的烦恼、让你不能入禅定的是什么？现在的烦恼让你不能证三果是什么？要去忆持它。因为这样以后就能有正定，一心一心地往这个解脱的方向走，这里有一个很重要的正定啊。就说解脱呢，我

们刚刚有说是灭这个业，而不是说十八界法灭了叫解脱。十入界法灭了，就是譬如一个人舍报以后，你看他的十八界法在你眼前火化以后就灭了，那个不叫解脱。所以解脱，不是说十八界灭了叫解脱，而是说这个前提正知见以及后面正定，有个前提，就是说，一定要知道：一定有一个法是本来解脱的、本来自在的，本来能够成就这些所谓诸业异熟的，能够持一切业。持一切业以后，不管任何因缘现起，什么业在过程以后，祂都能够如实的记录下这些内容，不会被任何一法所改变，最后能够如实地去把这个业的内涵异熟出来，现行出来。那么这个法，就是下面讲的“一切法、法定、法住”。

这个等一下我们会解说。这个法在法界中永远都存在，他本来解脱，本来涅槃，本来没有生死，那么一定有这个法。那么 佛在教导这些一向一心想 要解脱三界生死的人，祂不说这个叫什么，祂只说有一个本来自在、清凉的法，本来自在清凉解脱寂灭的法，祂只说有这个法。因为我们这个五阴十八界，这些生死都不是清凉的法，都是热闹的法，有生有死的法嘛。所以祂只告诉你：“有一个法是本来自在、清凉、真实的，这个法在。”所以他们的心中呢，这个正定啊，一定要安住于说，他自己 就有这个法，每一个人都有这个法。安住于说，“我的‘我’灭了，我所灭了，我执灭了，但是这个法还是在。”这样才不会生恐怖想嘛。如果你告诉他：“我灭了，我执也灭了，就没有了。”他才会生恐怖想，他不愿再修道了，就没有正定，没办法正念，没办法正见，正思惟。所以整个来讲，你就知道从这个因果律来讲，怎么样是十二因缘流转？什么样可以让十二因缘还灭？就是八圣道。所以修学解脱道的人，第一个要知道，在正知见这里，就要破除他的无明。破除无明就是，（破除）原来希望把五蕴当作真实的我以及我所，这是破除无明。接着呢，他造作一切行就是去断除欲界爱、色界爱、无色界爱，所以“爱”才能断除，对不对？本来是去增长执取，可是当他有趣业灭道因缘资具，因为有这八圣道当作他往那方向的工具，这八圣道就是让你去修证的工具嘛！这工具有了以后，他就开始破除无明，然后断我见，一定以断我见为先喔，开始才能够断欲界爱、色界爱、无色界爱。接着就不会去取欲界取，而断除欲界取，断除色界取，断除无色界取，就不会成就欲界有、色界有、无色界有，就不会再有生，所以就能还灭十二因缘。这样的逻辑，就是所谓的法比奈耶，法戒的定律，因果律。这只是从解脱道跟大家讲喔！因为佛菩提道含摄这个（解脱道），佛菩提道也没有离开法比奈耶。不可能说只有解脱道是被法比奈耶、法戒因果律所含摄，而佛菩提道没有，也一样道理。

那么从这个部分呢，佛告诉我们说若能正知：

第一个，能正知“诸业自性，诸业因缘”，这些都先正知，就是说你要先建立正知正见。就象我们今天告诉大家的，这个部分的方向、这个部分的道理你都是如实了解，心中没有疑，记住！心中没有疑喔。心中不会生疑：“那我还有不了解的地方，我不知道你说的对不对？”心中如实真实的接受。正知“诸业的自性，诸业因缘，诸业品类，诸业异熟，诸业尽灭，趣业灭道，因缘资具”，要先正知。

第二个，即能信法比奈耶。对于这个法比奈耶要深信，你得正知这个因果律，对不对？等于说，这个法比奈耶，是法界存在他自然运行的，可是用什么办法让你相信，就是从这个，“业的自性，业的因缘，业的品类，业的异熟”，也就是十二因缘流转，你要知道这个道理。

接着呢“诸业尽灭，趣业灭道，因缘资具”，它是可以灭的，十二因缘可以还灭的，你才能相信。你才能相信说，这个法，法的比奈耶是什么。信了以后呢，若能信法比奈耶，第一个你要信法比奈耶，即能入法比奈耶。也就是说，你能入法比奈耶，表示你开始进入正修行。你在修行的时候，有没有在想说，我是入了佛所善说的法比奈耶，你没有想到这点对不

对？可是佛告诉我们，你深信佛所说的这些因果律则，每一样细相，记得我刚说的，不要忘了那个细相喔。每一样细相环节相扣，不要漏掉这个漏掉那个。这个环节相扣你都能相信，然后你如实去修学，你就能入（法比奈耶）。当你在修学的时候是保证你要解脱，你一定能得解脱，你要开悟，你一定能开悟，你要能够进入菩萨道的地上修学，最后成就佛果，你必然能够成就，就在告诉你这个。但是前提是你要相信，必然要有这个过程，对不对？所以你能入法比奈耶，即能达法比奈耶。能达法比奈耶就是说，你想解脱，你朝着这个正知正见理念断我见；能断我见的时候，继续修行，就能断我执、我所执，能够断欲界爱，色界爱，无色界爱，一定能够的，能达到嘛！因为法的因果一定是这样子的。达的意思是说，什么情况之下你能证初果、你能证得初禅、能证三果，最后能解脱于三界系缚，就叫达嘛！到达嘛。我们刚才说里程碑，对不对？你走了五百公里，你一定会到那一点，你就会到那一点。你这五百公里一定有走，你不是没有走，你按照这个方式走，所以你能达到：“修行梵行、究竟解脱、得善解脱。”从解脱道来讲，如果不信这个法本身的因果律，前面就表示没有正知，那就不要讲：“我有没有入法比奈耶？能不能达到？”有的人会说：“因果归因果，弘法归弘法啦。”有的人会这样讲，这个人是谁？这是有一位叫刘灿梁的，他喜欢赶快叫人家开悟，他有没有开悟，我们等一下会说明，我们等一下说明这个人到底有没有开悟，他是说：“赶快办个禅三，赶快拼，让你开悟。”开悟以后赶快去让你去开班授课，可是有的人说：“我不敢啊！这个整这个法是有因果的。”他说：“弘法归弘法，因果归因果。”请问大家，弘法怎么会没有因果哩？有因果啊！只是“学”都有因果，更何况是弘法，对不对？只是我今天来这里，我讲给大家听，我就要负因果，负什么因果？负我自己讲给大家听，你听了以后到底将来学了以后路有没有走差，我都要负因果的，因为你听我说的路走对了，大家共同成就未来的道业嘛；那如果今天我说：“没有关系，你照样作。”那我是不是要背负你走错路的因果，你冤枉走差了路，你没办法离开异生性。

什么叫异生性？我们刚刚讲到说，在欲界里面有五趣，可是有的人说，我希望我永远在人天，人间跟天。天包括欲界天跟色界、无色界的话，一般修学菩萨道的人，不会想要去无色界，因为那个是八难之处的，长寿天。八难中有个叫长寿天，是佛说菩萨不能往生到那里去的，菩萨一旦往生到长寿天，就会失去道业的修学。就算欲界天，都已是算长寿天喽，佛这样告诉我们，所以佛是要菩萨世世在人间的。所以说人天果报，你怎么样保证自己一直在人间呢？这个要不要去培植你在人间的因呢？要啊！你一定要按前面所说的，这个业的自性，业的因缘，一定是属于人的这个部分。你说：“说弘法归弘法，因果归因果。”这个表示他是不负责任的，他本身不顾这些人将来的生死，因为他们本身害怕，可是他却推他往这个不能离开异生性的路走。我刚讲异生性的意思，怎样让你永远生在人间或是天，就是离开异生性。异生性的意思，就是你在将来，这个所谓的诸业异熟的过程里面，就是会有那个业让你生到三恶道：饿鬼道、畜生道、地狱道，能让你生到那里的业都还存在，那就表示你没有离开异生性。可是你要怎么样离开异生性？怎么样让你未来世，一世一世都在人天？只有圣者可以，未来世保证都生在人天。什么是圣者？圣者就是表示，在修道上有真实实证的，真实的断我见，解脱道来讲，真实的断我见，断三缚结的；佛菩提道来讲，是开悟，真实开悟。真实断我见的，一定要实断烦恼，实际上证得果的。那一般人因为他会生到畜生道、饿鬼道，跟圣人不一样才叫异生，异于圣人的生处嘛，不同于圣人的生处才叫异生。异就是表示不同的异，异生知道吗？异生表示他的生处是不同于圣人的生处的。圣人的生处是永远生在人天的，甚至于天都不去的。但是有一些修解脱道的人，他会生到天。譬如说他是人天往来，一来或是七次，那他还是会生到天。可是菩萨呢，他就不生到天，因为菩萨遵照佛的教导，不生到八难之处，不生到长寿天。所以菩萨每一次都是回向：“愿意世世在人间。我纵然有这个往生欲界天的福报，我也不生，那是我回向当作菩萨道道的资粮。”经常回向自己是在人间，那你就不会生到这个所谓的欲界六天。纵然修了禅定，也回向不生色界天，因为

菩萨在修证的过程里面，有可能会发起初禅，断我见发起初禅，成为三果人，菩萨三果，可是他还是一样回向到人间。不会说：“我的果报可以生到色界，我就生到色界。”那是八难之处，因为那个寿量太长。除非是有任务，有了任务一定要去那里，否则的话菩萨会留在人间。所以我们说这样的道理，能正知第一个正知：“诸业自性，业的因缘，业的品类，业的异熟，业的尽灭，趣业灭道，因缘资具。”涵盖了十二因缘流转，以及十二因缘还灭，以及十二因缘为什么可以流转？为什么会还灭？是因为有一个法，有个实际，有一个本来不生的法，有一个本来不生的法，本来自在的法，本来解脱的法，祂才可以一直的把这些法现行。所以呢，能正知，能信，能入，能达，这几个重点，大家一定要记在心里。

那么这样的情况了解以后，了解以后就要说，下面有一句经典上所讲的：“有因有缘集世间，有因有缘世间集，有因有缘灭世间，有因有缘世间灭。”讲的就是这个啦。当你在经典上读到的时候，你今天听了这个道理，你就会知道祂讲的，“啊！我知道了，祂在讲法比奈耶。”这个法比奈耶我不是说有一个戒相来规定，不是！祂就是必然会有这个因果律，在法界中运行，必然的。只是说由佛善说出来，佛到人间帮我们善说出来，让我们能够信受，如实去修学，能够入。入时你自己不知道自己入，可是你确实是入了法的比奈耶，最后你真实可以达法比奈耶了。你说你受了菩萨戒，你不知道你是先入法比奈耶，只是以菩萨戒当戒相，当作一个戒相，让你往这个方向去。而事实上你要先入法比奈耶，你愿意受菩萨戒，表示你就是先入法比奈耶啦。所以能够“修行梵行，修行解脱，能善解脱”。善解脱就是真实解脱，真实有断烦恼，不是说自己想：“我现在是初果，我现在是三果，我现在是什么。”不是自己想。真实断烦恼，能够真实解脱于三界的系缚。

所以一定是有一个因缘，集世间就表示你的世界的五蕴世间，会聚集在哪里？是人间呢，欲界的，在哪里？叫有因有缘集世间嘛。世间讲的不是指这个，不是只有指器世间，是你的五阴世间也是世间。那，有因有缘世间集，就是你世间集，就是你这些五蕴的话，譬如说你是集在有佛法的中国？还是你是往生到边地，没有佛法的中国，没有佛法的地方？要看你，还是你要生到哪里去。

后面也是一样，有因有缘灭世间，不可能无缘无故说，我已经解脱了。若有人说：“我得阿罗汉果。”你问他说：“你是什么修道的因缘？”他说：“没有！我是自然而然。”那不对！凡事必然有因缘，你一定要先断我见，那你是用什么工具断我见？你断我见是怎么样呢？你断我执是什么呢？什么是你的工具？你的正知正见是什么？一定要讲出来啊。

所以这样的话，法比奈耶的后面的运行的法是什么？就要告诉大家，介绍大家：“一切法，法定，法住，法性，法界，不虚妄性，不变异性，平等性，离生性，真如，实际，即虚空界，不思議界，法尔常住”，这个是根本，也就是说，因为有这个根本法存在，所以这个法比奈耶就在三界中这样子运行。

一切法，法定、法住，一切法一定是因缘所成，有这个因缘才成就这个法。我们的五蕴，一定是因缘成就五蕴法，不可能无缘无故，像以前所说孙悟空，从石头里蹦出来一个孙悟空，因为那是神话嘛。除了这个一切有情，没有解脱的，还没有解脱的，还没有任何功德的（指一般人）。譬如说有菩萨，八地菩萨祂可以变化，于相于土自在。那你不能说：“你为什么可以变化出一个人出来？”因为祂已经于相于土自在。经过了一段很长的修道以后，祂把这些功德法呈现出来，祂可以这么做。可是一般人，你这个五蕴还是要要有因缘，譬如说欲界，要借父母之缘，你是造什么业，你跟这个父母一定有缘啊，你才会投胎成为他的子女，所以这些一定是这样。然后这个法十八界法，不会说什么地方少两个，我们生在这里，生在那里，

他突然少了几界，这里突然少了几界，十八界本身永远是这么多，只是说在现行的时候，异熟的时候，是因为你所造的业会有差别。譬如说生到色界天，生到色界天他不用饮食了，他是禅悦为食，他就不必要香尘，不必要靠香尘，不必有味尘，不必饮食，就没有味尘了，所以十八界法这二法就没有现行。没有现行不是表示它断了，不是！只是在那里的因缘不用现行，不必现行香尘味尘，不必现行鼻识跟舌识。你看到了无色界，它十八界能现行几个，现行了意识、意根，对不对？还有第八识，其它法都没有现行了，还有法尘，对不对？意根意识法尘，现行的法很少，可是不代表十八界法，它就断灭了。而且说你的因缘，你当初“业的自性，业的因缘，业的品类，业的异熟”，来成就他无色界的法嘛。所以一切法定、法住，这些法呢，就说八识、十八界法、五蕴，五蕴十八界法、八个识，一切有情都有八个识：眼识、耳识、鼻识，舌识，身识，意识，第七识，第八识，这是一定的，这叫作法定，法必定是在这个范围。加上说这八个识所相应的心所法，很多了，我们讲到百法时候再说。我们现在就讲说，什么时候你一定要懂得百法，你不懂这个百法，你说：“你怎样（证如梦观）”，都是妄语。这些法是定的，法他不是说什么时候才增加一个，减少一个；这个心所法，五遍行，五别境，什么时候才突然增加？法一开始就是这样子。然后呢，法住法界，是不是一向都是法住法界？不是突然被创造，或突然会被消灭。他的法性本身，法性本身就是说，因缘所生法一定是无常，这是法性啊。因缘所生法一定是没有自性，一定是没有自体，这是这个法性必然的；因缘所生法一定不是真实的，一定是虚妄的；还有因缘所生法，它必定是要什么？要有一个能持这个因，持这个缘的法，才能被出生。这些法性可能没有人告诉你，可是不代表说它不是这样子。很多法它没有善知识来告诉我们，到底这个所有的法的法性是有哪些？究竟了知实证是成佛嘛。可是菩萨要修学的过程里面，从他进入三贤位开始，从进入住位，行位，回向位，对这些法多少都要了知。开悟以后有一些一定要知道，不知道都不算开悟，这是一定要有个轨则要检查的。

所以法性就是这些法它呈现出来的相貌。第八识法，祂本身的法性，祂也不能改变，他藉因藉缘所出生来的法，也不能改变。也就是说，他藉因藉缘所出生的六识：眼识、耳识、鼻识，舌识、身识、意识，眼识一定是要了别色尘，这个法性也不能改变。然后耳识呢，他被出生以后，他缘于声尘分别声尘，也不能改变。那刚刚讲的这些，还有什么心所法帮助它，才能成就了知，才能成就触受，这些也不能改变，这就是法性。也就是说，你究竟了知以后到实证，你要知道原来法的功德，种子功能分别这么多，这就是法性啊。那这个都是菩萨未来一定要去知道或去实证的，不是只有知道，最后一定要实证的嘛。

法界呢，你看法界有多少？有十法界，十八法界，对不对？菩萨法界，凡夫法界这些。但是就是说，你是在讲一个有情的差别呢，还是修证的差别？看你要讲什么，或者讲说我们要了知：眼识法界，耳识法界，他的功能范围差别，或者讲一个有情的十八法界，有情就有十八个法的功能差别，就看你讲的是什麼。那么这些也是一样啊，不虚妄性，不变异性，这些因缘所生法，我们要说，虚妄的意识是表示被因缘所生，所以叫作虚妄，可是这种法，被一个法所藉因缘出生，或是被一个法所执藏，它的种子功能，这个是不虚妄的，它是不会变异的。不是说这个某甲跟某乙，某甲是什麼法被他的这个法执藏，什麼法是不在他那个法所执藏，这个不会有这样的差异。所以这些刚刚讲的前面是，不虚妄，不变异的，不会经过因缘时节的变异变迁而有差异，我们过去世无量劫是这样，未来世无量劫也是这样。所以才知道修道这条路，怎么走啊，你才知道，因为你知道这些法性这些法界这些范围以后，你就知道我未来我修道也是这样子，我这一世也是这样，必然我过去世也是这样子，是平等的，一切有情都是平等的，刚刚讲的这些东西都是平等的，祂是离生的，为什么是离生的呢？因为我们刚刚有说，十八界法是被出生的，可是十八界法的种子，它不是独立散在各地的，它是被一个法所含藏的，这个法是本来不生的，从来没有生死的，在法界中本来存在的，那么祂

既然是本来存在，表示他没有经过被什么所出生，被什么出生就是有生有灭，不能叫离生。十八界法都是要现行，要记得十八界法要现行一定要经过因缘出生。可是十八界法它本身呢，它被含藏在这个是离生性的，那我们回归到这个含藏这十八界法的这个主体来讲，那么祂所含藏的一切法，也是离生性。也就是他这个种子功能不是在某一世被出生的，是本来就被祂含藏的，所以这样子在这些种子的功能是不是也是离生性的？也是啊！他不是在某一世才被出生啊，如果是某一世才被出生这就不叫离生性啊，可是因为这个法本然就存，祂所含藏的种子功能也是跟祂一样啊，跟祂一样，所以才说祂是离生性的，祂是真如，祂是真实的，这个法有两个层面大家一定要知道，这个法以及法所含藏的这个种子功能、以及这种功能的现行，这个我们一定要把它区别清楚，当我们讲一切法都是真如的时候，你不能指着五蕴十八界说五蕴十八界是真如啊，你一定要回到这个法体本身，就是这个常住法界的这个法体，这个法体祂是真实的，因为祂离生，祂是如如的，祂从来不对祂所含藏的种子起心动念说，我要现行什么法出来，从来没有。一定按照什么？按照业的自性、业的因缘、业的品类、业的异熟这些过程，到底你自己熏习的是什么，按照这个过程去将它异熟，祂自己从来不会起心动念说：“”这个业先成熟好了，现在是佛法盛世嘛，先把这个业成熟。”没有！这个法本身不会起这个念，这叫如如，这是第一个。

第二个，祂一定是按业的内容去呈现，不会被遮障才叫如啊，会被遮障的不叫如。如果因为有一个天神的力量把祂遮障：“你不要现行这个法，你不要成熟这个法。”这不叫如喔。譬如说有一个人，他认识一个天神，他说认识的天神可以跟他沟通，结果呢，天神跟他说：“你造了地狱业，你要往生地狱。”你说：“你帮我遮障一下，不要往生地狱。”不行！这个天神遮障不了祂，因为执行这个法的本身，祂是按照业的内容，所以才叫如。因为祂是真如，所以祂在现行藉因藉缘出生种种法的过程里面都是真如，不是只有心体持种本身是真如。那么这个法呢，真如这个法本身呢，从你一开始知道这样以后，到未来知道一切法都是真如，你就要通过修证过程，从菩萨开始修学佛菩提道，一直到他开悟，一直到十行位、迴向位、十地，一直到最后成佛，就是证知一切法真如，知己才是实证，知己才是实证嘛！但是在前面的时候，在修学过程里面就要了知的啊。所以说这个真如表示说，如果回归到这个法体的话，当然都是真如啊，因为这个都是法所拥有的嘛。

因为时间到了，这个“实际、虚空界、不思議界、法尔常住”如果再讲会超过很久，所以我们就留到下半场。

第 03 集 孙正德老师主讲

真如，还有实际。实际，应该说，我们所看到的这个都是现象界的，五蕴十八界都是现象界的法；可是这个现象界的法的根本，实际就是他真实的本际是什么？那从这个五蕴十八界才发展种种法，变成一切法，一切法的本际是什么？真实不虚的本际是什么？意思就是这个。真实不虚的本际就是刚刚讲的这个法体，含藏一切法种的法体，祂在法戒中恒不变异，祂的这个法定、法住、法性、法界，这些法都从没变异过，祂虚空界、不思議界、法尔常住。就如刚刚说的，祂法尔如是的意思是说，你不要问佛，也不要问善知识说：“到底无始劫是从什么时候开始的？”这是不是就是矛盾，无始劫就是没有一个开始，你还问说什么时候开始，它是不是就是矛盾的。到底什么时候我出现了？可是无始劫以来就是这样子，是什么时候开始有这个我出现？如果是问佛的话，就是你什么时候开始，有你过去世的无量劫无量劫，到现在这一世，那是什么时候开始？我们说像孙悟空什么时候从石头蹦出来？因为你说有个

点，就是那时候才开始，那就不叫无始劫，那个时候才有什么法出现，那这个法之前是什么，难道是解脱吗？不可能解脱的法突然会被染污，这不合刚刚所谓的法比奈耶，不符合！已经解脱的法，不可能突然会变染污，变成又轮回。所以菩萨继续在人间有两个意义：一个意义是修道的路，要这样走下去；一种是，譬如说三贤位的修证，十地的修证啊，一直到最后等觉妙觉成佛。这就有一个所修、所断、所证，他修了哪些内容？断了哪些内容？证了哪些内容？成就什么功德？到最后他自己出了三界，又入三界，这是一定要有内容可以检查的。

那么这里说得就是不思議界、法尔常住、虚空界。虚空跟虚空界是不一样的，虚空没有法，虚空只是一个色边色，一个名相施設。可是这个讲说这个心，这个法犹如虚空，不是你自己一般的肉眼说你能见的，这个法好象虚空一样。

这个部分跟后面说不思議界，因为祂不是你的意识所能思所能议的，这个法本身，叫不思議界。祂的内容，祂的这个总相、别相，乃至祂的种智，祂所含藏一切法的功能，祂本身具足的七种性自性、七种第一义、五法、三自性，这些都不是你意识所能思议的，一定得是经过实证以后，有了教导，一样一样去了解。如果说你能思能议，那经典翻给我看，我就能知道，经典翻多了，我就能思议佛在说什么，那就简单，那好办喽，每一个人读经就好了，我们统统开读经班，不需要善知识，谁朗诵得好谁读得好，那不就可以了嘛，就可以马上成佛了吗？不是这样子的！这个不思議界如实告诉你，这个法不是像现象界的法这么容易的。现象界的法就是我说的五蕴十八界法，在现行中你所能够接触到的彼彼有情，一定是不离五阴十八界。这些现象界的法是可思可议的，你只要经过我跟你平铺直述，一一跟你列举出来，你只要认真地学习思惟观行，就能跟我所说的如实去同样地去了解，同样的等位去了解。可是这个心这个法不是那样子，这叫不思議界。所以祂是法尔常住的，法尔如是，不是经过什么演变，不是经过一个什么被佛创造的，祂从来不是。这个最重要的是，因为祂的关系，所以才有法毗奈耶的这样一个法戒定律出来，如果没有这个法的话，也没有法毗奈耶，真的！所以我们说认识了法毗奈耶，就要知道因为有这个法，祂是真实，祂是实际，祂是不虚妄性，不变异性，平等性。在法界里说，祂是如是，所以才是人家说这个佛法是平等的。平等在哪里？不是平等在五阴十八界，而是平等在这个法体本身，一切有情都是这样子，不管是你在哪一道，这些法都是这样子。所以我们说，知道了这个法以后，我们说不符合法戒定律的，那就是我们说的无因而生、无因而起的法。

有的人否定了第八识，否定了所谓的阿赖耶识，否定了如来藏，否定了能够出生一切法的因，认为只要有业，只要有业就可以去受报，不需要另外一个本体。他认为说：“这个第八识是创造出来的，如来藏是创造出来的，阿赖耶识是创造出来的。”那么我们刚刚讲这个法尔，就是一切不思議界法尔常住，这个法就是如来藏，祂就是一切法的本际，一切法的实际，祂的名称叫如来藏，是因为祂含藏了一切本来具足的功德，祂是可以让你成就佛道的，祂本来含藏功德，一切有情这个法，祂都具有，祂本来就含藏这个功德，含藏了这个让你成佛的功德。祂叫如来藏，祂又叫作第八识，又叫作这个本际，又叫作实相，就是一切法的真实相貌，这一切法是从祂来的，从祂而来的。祂不是凭空有因有缘就能够成就的，那个有因有缘，只是因缘不能生法，这个叫无因而生，无因而起。如果没有法尔常住这个法，不思議界这个法的话，不可能说缘具足了法就出现了，这都是无因而生，无因而起。换句话说，知道这个道理以后，就知道从我们从修证来说，因为我们今天大家都是有一个共同的目标，就是修学佛法。我们有没有人说，他是研究佛法的，请举一下手（没有人举手）。大家都是要修学佛法的，所以修学佛法一定是有修有证，不是纯粹研究，不是纯粹要去把经典读一读，把经典的意思揣测揣测就好了，不是！要真实让自己能够有修有证，能够断烦恼有修有证，能够到达一个里程碑，真的到达那里，就等于达法毗奈耶嘛，我们的目的就是这样子。

这样的话就是说，如果今天你没有经历过修道的因，你说你开悟了，你说你是入地了，你说你已经证初禅了，这些跟实证有关的法，如果没有经过修道的因，那么都会造成违背法毗奈耶，违背法戒的一个业。这个业很重，这个比犯戒相还重，因为祂是你自己本身的不思议界的这个法，会自动帮你记录，自动帮你去依照你的业的因，业的因缘，业的自性，业的因缘，业的品类，自己跟着去异熟。不是你自己的意识心主张说：“我这样对，他这样说我不对”，不是你自己去主张的。我今天来说，什么人怎么样，也不是我说了他才那样的。例如说我今天会提到一个人的名字，叫做刘灿梁教授，为什么我会提这个名字，这有原因的。因为说实在话，我们都是非常的、非常的去赞叹大家来学大乘法，大家有心来学大乘法，一心来向着佛道，我们都非常赞叹。可是今天在这一条路上，有人犯了这个法毗奈耶，有人破坏了正法的未来性，破坏正法未来弘传的根基，破坏一些有情的法身慧命，让正法的弘传的这个，未来受到一个很严重的破坏性的时候，如果说我们今天说我们是菩萨而视而不睹，不去做一个挽救他的行动的话，那我们跟你们说：“我们现在，我们是十住菩萨，我们是什么菩萨。”我们都羞于说这句话，因为那个不是一个菩萨，真正看到事情这样子演变以后，你视而不管，因为我们不是声闻，我们是菩萨，菩萨有菩萨该作的事情。那么经历过有一段时间，我们给了刘灿梁教授一个机会，我们希望今天我所说的一切，我都是希望在私下跟他说，私下跟他说以后，我会花更多的时间让他了解，他的过失在哪里？这个过失呢，希望他能够来面对他的过失，接着他能改变，改变怎么改变？那未来呢，他的未来是在哪里？他的未来可以怎么走？我们是要给他一个私下的机会，可是他不接受。因为我们一而再，再而三的，把我们的善意释放出去，可是他不接受这样的机会，因为昨天是最后的期限，昨天晚上最后期限，我等到昨天晚上没有等到，没有等到的话，我们也告诉他了，没有来的话我今天只好公开，可是我公开不也是为他好？我也是为他。为什么？因为今天如果说我是菩萨，可是我在这边乐于说人家的过失，那还算是菩萨吗？那不是，那是一个专门说人家过失的人，不叫菩萨。我今天是希望他能够得到一个利益，因为他虽然没有办法私下达成这件事，可是我们还是希望，希望达到也就是我今天所说，是针对这个过失在哪里？为什么他这样是过失？如果说能够如实把我的，如实把我所说的内容传达，或者说我的片子直接看了以后，就不会被误解，就不会被曲解。我们今天是为他好，私下为他不成，只好公开，这事我们也已经跟他讲过，我们也转告他了，说如果没有来的话我们会公开说，这个事情早就已经告诉他了，已经传到他的耳朵里面了，虽然他的选择是让他公开，所以请大家不要误会说，我喜欢在这边说一个人的过失在哪里，绝对不是，我不乐意去说人家的过失。因为我遵守我们的菩萨戒，菩萨戒是不能随便说四众过，可是我今天不是在说四众过，我是因为这些内容牵涉到的，相对的已经出现了过失的时候，我提出来是因为要让他看到，如果说了今天是怕被知道，我不用录影了，对不对？我偷偷的说就好了，还录影下来，我不是等于是，等于说作了事情，还让大家知道吗？你要说人家的过失，还让人家知道吗？所以我是说，我为他之处，曾经努力了一段，那么导师的指示是说：“那为他之处，没有办法，只好这么作了。”我希望今天的所说，都是为了让他的过失能够停止、停损，希望他的停损点就到这里。因为我不希望，我们刚刚说的，你的出发心要是学佛，又去求我们的大乘这样的实证，可是所作的一切，却是犯下违犯法戒，违犯法毗奈耶的，这个不好的一个因果，而影响的人又很多，那么将来这些人，如果将来这些人都变成不信正法，未来世会遭到不好的果报，那到底是我们若没有出来阻止，没有办法让这个事情赶快停止的话，那我们还算不算菩萨。所以说，菩萨的心性是不是怕惹事，但是不会专门去惹事，一件事情是你该作的时候，你就得该作，可是这个出发点，不是为了去说他不是，你这里不是，是希望他能够看到这个过失，以后赶快转变。因为，一转变以后，利益很多人，利益他自己，利益很多人，为了未来着想。所以这一段，需要面对过失的这一段，还是要面对的，因为菩萨是不怕犯过失的，是犯了过失，别人告诉你了，要去看是不是有过失？然后赶快去检讨，检讨了以后，我们会给他路走。可是他没有机会，没

有机会让我们把路铺出来给他走，因为这个因缘没有成，没有成嘛，所以造成我今天只好藉这个机会一一说，我每一样所说的都有证据，我不是凭空说的，我都有证据。因为我们不是那种随意听来的就去说什么，但是这里面有重要的，重要的过失点，那个过失点在哪里？我是提这个地方，我不会去提个人的生活细节，不会！因为这个不是重点，而是在法义上以及实证上，这些部分大家一定要认清楚；因为今天就算是成就大家能够认识对错的因缘，在成就了大家的功德以后，他能够修正，那他也是功德一件。我希望说了以后呢，不要只是想：“你为什么在这里公开说某某人？”不要只看到这一点，变成说我们的善意、我们的苦心都没有了；可是成就了大家的功德这一件，他又没有收到，不是很冤枉吗？本来我们是私底下以后，我们就让他能够知道以后，就等于是希望能够摄受他，让他未来的路也是走得很顺畅，不要再去让别人跟他走的路是一样，不要再让别人不明不白的走了很多冤枉路，走了很多不应该走的路。所以在这里我要跟大家讲，这种不合法界的第一义的部分，包括修证的部分，都是无因而起的无因而生的，都是违反法戒的，违反法戒不需要由我来说，不需要！不是因为我说了以后他才那样，而是本来已经存在，我们只是把他点出来而已（鼓掌）。请大家要理性的来看这一点，是把它点出来，等一下你才能够听进去以后有受用。甚至于说我们说，父母对你有恩，可是今天父母有过失的时候，你要怎样报恩，父母恩你要怎么报？是继续让他过失越来越重，生到三恶道去，还是赶快阻止他生到三恶道去？你的报恩是怎么报的，对不对？你如果今天说：“他有恩于我，接引我是学大乘法。”可是你要报恩嘛，应该是说这个恩没有错，我们也没有否定这个恩。可是你要怎么报答这个恩，要赶快阻止他，把这个停损点把它设定好，到这里为止就好。因为过去也许没有人来说，可是我们今天说了，今天说了以后，希望得到的是大家未来的利益，所以请大家，能够了解我们的用心。其实我们也是经过一段时间的努力，希望能够不需要在这个场合这样说。但是就算在这个场合，我还是仍然尽到说，还是从法上面以法毗奈耶的精神来告诉大家。所以接下来就是说，不管怎么样要记得，不合法戒定义的东西，包括修证这个部分，以及说不可能无因有个果报啊，不可能无因有个什么啊。只要大家回归正法这边来的话，基本上不会偏差的。不要去落在这种情执上面的话，就不会偏差了。

那接下来就是要告诉大家说，依止于这个法毗奈耶、法戒，依止于这个法戒，所以说，就制定所谓三归戒、五戒、四弘愿戒、八关斋戒、声闻戒、菩萨戒。那么这个呢，我们等一下再讲一下，三归戒、五戒、四弘愿戒、声闻戒、菩萨戒，有它的戒相存在。就是说它是如何如何，你不要这样这样，不然就会犯了过失那个叫戒相。那么这个戒相，就是我们刚说的，引导你不要去走岔路。就象那个蛇钻进那个竹筒一样，那个竹筒就是让你乖乖的这样慢慢走，走慢一点没有关系，不会犯过失嘛，不会偏差嘛。这一条竹筒虽然说你这样很难走，可是终究你走得是直的不会弯，所以戒一开始就是戒相，很难遵守，这边也不是那边也不是，不能发挥长才，老是要被这个戒所限制。可是这些戒相，终究是引导你，引导你的身口意行朝解脱的路，朝真正能够修证佛菩提道的路上走，这个是这样。

那法戒呢，我们刚刚说的法戒因果律，它没有戒相的，它不是说有一个什么戒相来让你说这个就是法毗奈耶，没有，没有！因为我们刚刚说的一切法，法定、法住、法界、不思議界、法尔常住，祂哪有让你看到什么戒相？哪有看到什么戒相？没有啊。所以说，世尊在经典里面很多地方，一直在告诫说，告诉弟子：你要怎么修道啊，将来呢，你可以如何。譬如说，一开始就说：“你要多多的布施啊，布施能够让生天享福啊。你要能够学五戒啊，受五戒啊可以生天享福”。这个就是说，佛的一种方便施設，以后让他能够真的往上走嘛。享福以后他觉得可行以后，再告诉他：“那这个三界也不是常住的嘛，你应该求解脱。”那也是依照以法毗奈耶为主来讲，可是世尊在经典里面，经常提到很多地方，都是依止于法毗奈耶，对于特别提到就是说，这个告诫就是哪个最重要呢？其实我们刚讲，一切法的实际，一切法

的根本，就是这个如来藏。但是如来藏却不是二乘声闻所修所证的内涵，他们可以不知不证，但是却一样可以解脱。因为法界本然如是，你不证如来藏，你依照这轨则，本来就可以解脱嘛。可是你为什么来证如来藏？为什么？因为是菩萨嘛。所以声闻法跟菩萨法有不同，可是怎么样是菩萨？菩萨有菩萨的一个内容，才符合毗奈耶。如果我们没有符合这个内容，我说我是菩萨，那就不对，那表示是还有误解。那有误解的话，知道误解就要修正。所以我们说，世尊特别重要的告诫，就是对这个菩萨法的这个如来藏，去知道这些知见，知道如来藏的知见，都有在告诫啊，说：“对于一切外道不信的，要挑经典错误的，都不能讲喔。”只是讲喔，不是引导开悟喔，知道吗？只是讲。你对不信的、对外道、对因果不信的，都应该讲什么？应该讲基础的因果律则，只能讲生天之论，对不对？只能讲戒论，只能讲基础的因果，修道这些因果，不能去讲到如来藏的，连讲都不允许讲的，何况说去引导人家开悟。那引导人家开悟，有很严谨的一个过程，因为菩萨知道，什么时候是学人开悟的时节，这个不是随便人可以知道的。这个什么样的时节你可以引导他开悟？他必然有一个历经的一个过程，就是我们刚说的里程碑嘛。你有没有走过这个 500 公里，要怎么看呢？你是否有能力来善于分别众生的根器、众生的福德，以及他的智慧的内容，你要能够去当这样的一个善知识来观察，你才能说他这样的人现在是适合开悟的，帮他一点，他的心性这样帮他一点，不会出事，他将来我还能够摄受他，将来还能够让他进步，不会走偏。那这样才能够保护这个人，以及护持这个法，护持如来藏法不会毁坏。如来藏法不是随便可以去说：“唉！既然如来藏是第一义谛，谁都可以弘传，为什么只有你们可以弘传？我们要弘传为什么不行？”我们没有说不行。可是违犯法戒，破坏正法未来的，破坏有情的法身慧命的，如果说是声闻人是不管的，声闻人不管有情的法身慧命有没有被毁坏，声闻人不管佛的正法能不能传得下去，他不管，他只管自己有没有解脱，以致于他自己能出离三界就好了，可是菩萨不是啊。所以有的人说：“你们讲你们的，我们讲我们的，你为什么来说我们的不对？”所以这个事情说实在话，如果不是菩萨，实在是做不出来啊。“哎呀！对啊！人家说，‘你做你的，他做他的’，你何必说人家不是？还惹一身骚耶，还被人家指责，何必那么辛苦？你就修你的道就好。”当声闻人容易，对不对？欸！当菩萨不容易的，那个慈悲心以及那个勇气，哪是随便的人可以这样做的。被人家指责的时候，你又想说：“怎么办？出去都被人家指责。”可是就看你慈悲心到哪里？你是真的有慈悲心，真的有勇气吗？所以对佛的教导告诫，菩萨是很重视的，非常重视。守护这个法守护得很严谨，守护众生的法身慧命守护得非常严谨。因为佛是法主，对不对？佛是整个佛法的法主，过去，那既然我们今天来学佛法，怎么可以不信佛所说，不听佛所说，不遵照佛的嘱咐呢？因为佛在经典里，一再一再一再的告诫，声闻人可以不管，那个部分我们是不去说，可是菩萨不能不管。这一边一直在破坏，这边你却说：“反正我们在这里弘传，那个跟我们不相干，去讲了人家会不高兴。”那这样的话，那个菩萨性的成分就很低了。可以讲说那样的菩萨，大概成不了什么大事，只是为了自己，为自己的不要被评论，不要被人家指责，只为自己，因为怕自己被评论，怕被指责嘛！为法他没有那个勇气。为了法的常存、为了众生的法身慧命，你该做的事就是要做。

所以这个部分就是说，世尊特别的告诫就在法毗奈耶上面，遍布在经典里面。只要将来大家有机会，譬如说去读经典，一样能读得出来，你不能说我读经明明佛没讲啊，那是你没看出来。所以说有个譬喻说，这个法毗奈耶法戒，就好象我们国家的宪法一样，国家是依宪法而立国的，以宪法为根本。接着再依这个宪法来立宪，立刑法、民法。你不能说：“我依止我这个民法、刑法，我只要没有犯就好了。”可是你犯了宪法还是一样照办，更严重啊。所以说这个部分，大家应该知道，刑法、民法也是一样，让你不要犯过失嘛，对不对？你犯了过失我这么处罚你，也是让你不要犯过失。可是原则上还是依止于宪法，依止于宪法来制定这些项目。那法毗奈耶就是这样子，依法毗奈耶来制定三归戒、五戒、四弘愿戒这些等等。

那我们说三归戒。三归戒的意思是说，三皈依以后，还去依止于外道。三皈依以后，没有依止于自己皈依的这个师父来学法。你要学的法是他的法，可是却皈依于别人，这个情况很矛盾，对不对？我们知道有一个太极拳，一家太极拳，有很多家，郑子太极拳你们有没有听说过？郑曼青，郑子太极拳。郑子太极拳它有一个特点，它太极拳是显示出来柔跟那个劲，而不是力。一般的武功都有力，郑子太极拳是以柔，内柔来呈现这个劲。它是一个指头一弹，可以隔很多人，把一个人震到十里之外，这是郑子太极拳的特色。如果你说：“那很好，我来跟你学。”可是你却不要跟他拜师，那这个能成吗？能学得成吗？我要学你的东西，可是我不拜你为师，那就是违背三归戒啊。就像一样说，今天要学 导师的法，可是我不依止你。人家法很好，也是明心见性的法，而且有种智，我跟你学可是我不拜你为师，跟这个道理一样啊。那三归戒就是说，你今天既然是依止于僧宝，佛，有佛依止于佛，以及法由僧宝来传，因为佛已经现在是在色究竟天，示现到人间是在二千五百多年前，现在在色究竟天以及他的法身也没有灭，报身在色究竟天。只是因为我们的果报在人间嘛，所以需要有到人间的菩萨，为了来摄受我们。可是这个部分变成说：“那么你这个法要谁来传给我们？你学你读经典，我自己学经就好啊。经典不会错啊！”问题是你到底学对了没有？你以为自己读经就对，经典不会错，可是你自己见取见弄错，那就很严重了。以自己的见解来解读经典那就是见取见，佛在各部分都一直强调，有见取见的人是什么退失智慧退失善法的人，因为他一直用自己的见解，来解释经典，这很严重。那么这个部分变成说，我们今天说三皈依戒，你既然要跟他学，你既然说他的法好，为什么不来依止他？一定有原因嘛，“因为我想自己当法主啊，我依止你，我就不能当法主了，对不对？我皈依你，不是等于我要按照你的规矩了吗？你设那么多规矩，让我都不能出来弘法，你的弘法条件这么苛，还要学多久，还要受你的培训，才能出来弘法，我要等到什么时候？”这样的话就不想依止这个人。可是又想要他的法，这就违背啊，本身就违背法戒了，不要说三归戒，因为这个因果就不对啊。所以说，三归戒就告诉我们，佛弟子今天依止三宝，就不能再依止外道法，因为外道法不能解脱。你要解脱，你要成就佛道，就是在佛法中嘛。可是我们说，既然你要学法，你又说他的法对，可是我又不依止他，那这个本身也是一样违反法戒，道理是一样的。为什么制定三归戒，就是怕你一心一意想要学解脱法，想要学佛菩提道法，可是你今天又不懂得这个道理。像以前很多外道，为了来皈依佛以后，就能够不会说人家没有办法供养他，可是还维持在自己的外道法中，那这个不就是违背三归戒了吗？因为你三归戒的目的是什么？皈依佛、归依法、皈依僧，为什么？为了想学佛想要学法，从于僧来学法，对不对？他能够把法给你就是僧，能够如实的把法传给你就是僧嘛。所以说，这个三归戒也就是依止于这个法毗奈耶来设的啊。

五戒也是一样的啊，你怎么样能够去维持人品，人的品类，那给你一个五戒的戒相，最起码你一定是在人间了。但是这个也是因果律呈现出来的，按照这个戒相来协助你，它根本还是在法毗奈耶上面。

八关斋戒，八关斋戒是有一些人希望未来世能够出家，这一世呢，就在每个月的固定的时候受八关斋戒，让自己清净，学习着离欲，学习着离世间这些五欲，学习着，一次又一次学习着，让你自己能够习惯。甚至于有人说：“佛经是有这么说，如果你经常受八关斋戒，可以求生极乐世界。”这可以啊，念佛法门在经典中就有提到，你如果经常受八关斋戒，可以发愿啊：“我以受八关斋戒的功德，求生极乐世界！”可是呢，这个地方象这种事情，却有人就是以见取见，这样来解释。譬如说，我们刚刚说的这个刘灿梁教授，我不是一定要说的的是非，是因为这里面很严重的见取见，我得说出来，“对于求生西方极乐世界这个净土，绝对不是跟第一义谛有关。”一个开悟的人，假如他真的开悟，不会说这种话。他不会说净土不是第一义谛，净土只是教人往生的。一个真正开悟的人，不会这样说的，因为开悟的人证的是什么，证的是自心净土啊！他所实证的自心净土，是跟阿弥陀佛的那个真正的法身是一

个同一类的，他怎么可能会说，阿弥陀佛净土跟第一义谛无关？往生西方极乐世界跟第一义谛无关？这个是很离谱的。那他如果说他已经开悟了，我们可以从这里，看到他没有开悟。因为所实证的是自心净土，自心净土是依据于这个如来藏、这个法身而说的，那阿弥陀佛的净土也是依止于这个法而演变的，不是说到净土去。他还说是：“净土兴，佛法灭”，这是很离谱的说法。因为净土绝对不是表相的净土，阿弥陀佛如何成就他的极乐净土，他还是依止于他自己过去还没成佛之前的如来藏的自心净土，发大愿，行菩萨道，想摄受一切有情，让能够跟他的愿相应的人，将来能够慢慢地依他的愿而行，能够往生到西方极乐世界摄受他，可以在极乐世界花开见佛。花开见佛的意义就是开悟欸！所以，这样一个说他开悟的人说，这个刘灿梁教授他说：“这个净土跟第一义谛无关。”从这里我就看到他没有开悟。这是第一个。下面还会继续说，这个是很不如法的说法，这个见取见，因为把佛经典里面的东西误解了，曲解了，这叫见取见。以自己的见解，来取经典的意思。如果有任何人说，净土跟第一义谛无关，就可以马上判断他，他说开悟，你可以马上否定他。这个部分我们说八关斋戒就讲到这里。

声闻戒。声闻戒的意思就是说，他一心一意想要出离三界生死，要解脱。那么为什么叫声闻戒？跟菩萨戒不同点在哪里？也就是声闻戒，他一定要剃发着染衣，一定要现出一个声闻相，所谓声闻相，就一定要现目前你看到法师的相貌。这个相貌，第一个相貌就表示，他要去除我见，因为大家都一样哪有我？对不对？都是剃发着染衣，哪有所谓我？哪有男女相？请大家想想看，剃发着染衣以后还有男女相吗？还有所谓你的五官怎样？我的五官怎样？没有，都一样嘛。所以剃发着染衣，其实就已经告诉修行人，就是第一个就是要先断我见。他一定不能有我见，有我见剃发着染衣意义就不大了，对不对？所以说声闻戒是因为他一心一意想要解脱于三界的系缚。所以就是受声闻戒以后，他的一些生活律仪，行住坐卧律仪，就要依照声闻戒里面二百五十戒来行，他得跟声闻一起共住的，一起共住的律仪都要遵照，不能违犯，违犯就是犯戒，那是为什么？因为从戒相上，来让他们能朝解脱的路走，所以声闻戒基本上就是，他受了这个戒，他自己都要知道：“我要跟，例如说，跟一起受声闻戒的共住，有生活律仪都要遵照。”很多细节，比丘两百五十，比丘尼就四百多或是五百，很多细节要遵守，这是属于声闻戒。但基本上原则，是你照这样子做，你一定能够达到解脱，能够入法毗奈耶，能达法毗奈耶，修习梵行而善解脱，一定可以这样子作。如果遵照这个戒行而来的话，断我见以后的修行，就是断我执，对不对？断我见断我执发起初禅，成为三果最后成为四果，我们等一下会讲到修证。他依止声闻戒一定可以这样走，如果如实修行一定可以到达，因为入了法毗奈耶，一定能够达法毗奈耶。

另外就是菩萨戒。菩萨戒，就是没有一位菩萨不受菩萨戒的。这菩萨戒就是专为一心想修学佛道的菩萨，而来施設这些戒相，十重四十八轻，我们由梵网经来说，当然还有所谓瑜伽师地论里面的，还有菩萨瓔珞本业经，菩萨地持经的这些内容。但是我们以梵网经的十重四十八轻来说，这些内容只有十条重的，四十八个轻的，你说：“为什么菩萨戒这么少啊？比丘戒两百五十，比丘尼戒还四百多五百。”因为菩萨戒不一样。菩萨不同于声闻人，声闻人是每一项每一项，你都要教他，他们是在佛世的时候，当然我不鼓励大家去看四分律五分律，因为这个不是大家看的。每一样生活细节都要问佛：“佛我这样有犯戒吗？”佛说：“有，你这样犯戒。”“哦，那我走路该怎么走？坐该怎么坐？如厕该怎么如厕？我衣服该怎么样怎么样？”都要遵照这个规定，都要依照佛的教导。如果有说，两个人之间有怎么样，那不行，就要来说你以后就要这样，所以说每一样都是依事制戒，依照这个事相制戒让他们能够如实的朝解脱的路走，生活细节的点点滴滴，这得依照这个方式来做，否则的话偏差了，那么就是，譬如说就是，可能解脱的路就遥遥无期，变这样子。在这里面是每一个生活细节，都得遵照，都得要按照这样来进行教导。可是菩萨不一样，菩萨很少是跟在佛旁边的，声闻人一

定跟在佛旁边依佛而住。菩萨呢，菩萨两个字叫觉有情，觉悟的有情，觉悟什么？觉悟这个法的本际实际，觉悟这个如来藏的有情，以及朝着觉悟如来藏，这个方向的有情。我愿意去实证如来藏，我要朝这个方向走。当然，等一下就讲到菩萨法，菩萨戒就是让你朝这个方向去的。所以没有一位菩萨说，不受菩萨戒可以成为菩萨，可以成佛的，没有！因为菩萨戒是千佛大戒。可是这个刘灿梁教授，他就不正受菩萨戒啊，他就认为说不必受戒，依止道共戒就好了啊。可是道共戒是什么？道共戒是你开悟以后，你真实断了烦恼，真实断了三缚结。三缚结就是我见、身见、戒禁取见，我见、疑见、戒禁取见断了以后，能够真的转依，如实转依如来藏，那样的人才能说，以如来藏的诸种法性为道，就当然比较不会犯过失。可是一个又没有断三缚结，自称开悟的人，哪有道共戒可言。已经违背了法毗奈耶，不是真的开悟啊，没有断三缚结就不算开悟啊！不能转依就不算开悟！因为我们刚有说道，佛法里面的修证，是要有断烦恼，是要有实证的，才能说你是到了那个果，因为开悟也是一种果啊，菩萨的果位嘛。不是说，开悟很简单，开悟就是怎么样，你如果没有断这些烦恼，纵然有人告诉你，把密意告诉你都不算开悟，因为没有意义嘛。没有功德受用不能转依，没有办法再自己增进。只是说被人家毁坏他的法身慧命，提早把他的这个缘毁了，让他以后的功德发起很困难。所以说，菩萨戒在这里面很严谨的告诉你，修证上要，譬如说杀盗淫妄酒，妄语上，就告诉你不能未见言见、见言不见、什么什么，不能说没有悟就说开悟，没有眼见佛性就说自己眼见佛性，没有证牢关说自己证牢关，没有证禅定说自己证禅定，自己明明没有证如幻观就说自己证如幻观，自己没有证如梦观就说自己证如梦观，暗示自己入地，这个都是犯下很严重的大妄语业。那么这个部分说出来，不是佛说恐吓你，吓唬你，不是，是法毗奈耶本身就是存在着，只是佛施設这几个重要戒相，让菩萨谨言慎行，在修证上要严谨。修证上严谨以后，那么这条佛菩提道，三大阿僧祇劫的路，就不会很长很长，甚至于看不到未来，甚至于在异生性上，一直不能离开，那这样的话，就不能达到菩萨戒的功德。菩萨戒的功德就是让你早点离开异生性，早点成为真正的菩萨，避开这个你会犯的业，让你要学大乘经，让你不要毁谤菩萨藏，让你不要未悟言悟，让你不要随便去自赞毁他。不要说：“我现在的修证到哪里，谁的修证到哪里。”不能随便这样子说。就譬如说，刘灿梁教授现在说：“不是八地以上的菩萨很难破，现在的魔，很厉害。”表示说，不是暗示我们的导师现在是要八地以上才能破吗？这个也是很严重的过失。我告诉大家，魔只要你离开欲界就能破魔，因为魔在欲界啊，大家知道吗？魔在欲界，魔没有超越欲界的。可是只要是入地的菩萨，一定已经超越欲界的。因为入地的菩萨，一定要证得初禅，已经超越欲界了。可是他却说：“一定要八地以上的菩萨，才能破魔。”这太离谱了。整个法的毗奈耶，法戒的因果到哪里证哪里，怎样的功德他都不知道啊，这样的说法误导别人，误导别人的地方，他一定要修正。因为这个是他公开说的话，他自己要修正。这个部分就是说，在菩萨戒里面，就很严谨来告诉菩萨，你这些东西你都要谨慎，你自己没有实证，你不能随便去说的。有实证也不能自赞毁他，自己说：“我证得什么，我证得什么。”因为你的目的是什么？为求名闻吗？你如果一直在夸赞自己，就是为了求名闻，那我见根本没断，对不起！你还是没有开悟。因为自己一直为了我，一直在要去让人家恭敬，那还是我见不断啊，我们马上就可以判断，我见断了跟没有断，这个是很容易判断的。所以我们说，这个菩萨戒，完全是为了你想成为那个往实证的路上走的，已经实证的要依止的戒，你一定要正受，一定要依止一位能够教导你的，他能够教导你，“怎么样来学戒，这样子是犯错了，这样子你要怎么改正修正。”他能教导你的，才是你去受戒的对象，一定要正受菩萨戒，尤其是上品戒很难啊。上品戒就是说，这位传戒的人，本身已经可以持戒不犯了。

第04集 孙正德老师主讲

记得两个名词喔，持戒不犯跟学戒不一样，对不对？持戒不犯他不是在学习，他本身就可以不犯了。可是学戒就是你一直学，有犯过失，犯过失忏悔，忏悔以后再学，叫学戒嘛。所以刚刚说菩萨，真正的菩萨不怕犯过失，他如果依止菩萨戒，依止菩萨戒的轨则，懂得忏悔，懂得定期的布萨，定期诵戒，定期让自己出离过失，重新清净再学习，菩萨不怕犯过失，只怕不懂得惭愧，不知道自己面对自己的过失。所以佛教导我们说，要能够见自己的过失，知道自己的过失，然后才能够说：“我能够不再犯过失，而后不复作。”第一个要见嘛，第二个要知嘛，你没有见自己过失，不知自己过失，你怎么说我自己忏悔，说我不再做了呢？不可能！所以如果能够真的这样的话，那么未来世对他来讲，整个威德功德都不失、不减，虽然这一世有犯，可是未来世对他的影响非常大。所以我们大家修学菩萨法，不要只看到这一世，一定要看到长远的未来。因为我们知道成佛，是三大阿僧祇劫；三大阿僧祇劫中，每一世每一世都很重要，不是说我未来入地以后，再怎么样就好，不是的！你每一世每一世没有连结，那你入不了地。所以我们说菩萨戒，对于菩萨而言非常重要，那你要正受菩萨戒啊！你要能够依止于能够传给你教导你，将来还能够告诉你，你这样的过失在哪里，要怎么样出离，教导你怎么出离，怎么摄受你，摄受你以后还帮助你长进了，因为我们本身在导师座下，就是被他这样教导。你犯过失以后，他一定摄受你，摄受你以后还帮助你，他不会说你犯了过失，一直指责你，然后还排除你，不会这样做，那就不是，那不是你依止的戒师。你能依止的戒师是，犯了过失以后，要如实的见自己的过失，知道自己的过失，忏悔不再做，不再作以后再学习叫学戒，一直到你未来，一直到未来，你可以真正持戒不犯。你终究依止于入了法毗奈耶，你一定能到达。所以说这是菩萨戒，所以我们说懂得这些以法毗奈耶为这个根本，所施設的都是戒相。可是不要忽略了，这种没有戒相的法戒，大家心中一定要建立这样的正知正见。

接下来我们就谈到，依止于前面的精神，来说到佛道中的修证。佛道中的修证，是涵盖了两个，一个是声闻解脱道的修证，一个是菩萨佛菩提道的修证。这两个，那我们就先来说这个声闻的修证。也就是大家知道修学佛法，绝对要有前提，有修有证。有修有证的过程，一定要有断除烦恼，没有断除烦恼，不能说他有证，这在经典里面，在论典里面，菩萨论藏或者在佛所说的经里面，处处都是这样子告诉大家，所以我们在这里要有个深的印象。

那我们说声闻的修证。声闻的修证呢，他所依止的还是依止声闻戒，依止佛戒，因为佛所制定的嘛，佛为声闻人所制定的，我们都称为佛戒。佛所制定的戒有声闻戒，或是菩萨戒。那其他的譬如说八关斋戒，四弘愿戒，五戒，三皈依戒这些，一个基础嘛。你能够入到这个，譬如说声闻戒或菩萨戒，这个基础你不可能去犯的，对不对？不可能说你今天受了菩萨戒，结果你犯了三皈依戒；你受了菩萨戒以后，还违犯了你的四弘愿戒；你受了菩萨戒以后，才说我要赶快求证解脱，去证无余涅槃，那就违犯了四弘愿戒；四弘愿戒是烦恼无尽誓愿断，对不对？众生无边誓愿度，法门无上誓愿学，还有一个是什么？（众答：佛道无上誓愿成）佛道无上誓愿成嘛。你如果说去入无余涅槃，那违犯了四弘愿戒啊！因为你没有成佛，你一旦入无余涅槃还能成佛吗？灰飞烟灭啊！十八界法不再现行；十八界法不再现行，如何能够修证佛道？所以说修证佛道还得靠这十八界法来修证啊！所以说第一个声闻修证，是依止佛戒；依止佛戒呢，在这里面声闻僧，当然我们就是告诉大家，这个名相，声闻僧的意思，一定是指依止于声闻戒，依止于声闻戒出家的叫声闻僧。那依止于声闻戒出家的，但是这个依止于声闻戒出家的这个部分，是指说有出现剃发着染衣，住在如来家里面的，可是最重要的是他的修证内涵，完全是在解脱道上面。那么第一个我们刚说过要断我见，他第一个一定要先把这个我，表相上的我都去除嘛。你不要说你头发多漂亮，舍不得剪，你要受声闻戒，你得把你的头发都剃掉。你不要管说那衣服好不好看，因为你得要先去断我见，你就穿着同样的衣服，都没有分你我，表相上不分你我，那么断我见为先，以后慢慢地往能够断我执、我

所执的方向走。

那么这里有个重要的部分要告诉大家，佛法的修证呢，最重要在智慧上面，不在神通，不在所谓的这个世俗的这什么宿命通啊之类的。所以有宿命通，如果看到谁怎样怎样，那跟佛法修证关系不大，没有智慧纯粹去修神通，仍然是在三界中生死轮回的有情，跟解脱道无关。所以我们要重视的是，这个人有没有断烦恼，有没有智慧，我们要重视的是这个。也就是说，在佛法的修证中，你要看这个人有没有证量，就看他断的烦恼，断到哪里？他的果在哪里？所得的果在哪里？因为他的证量是以智慧来检查的。那智慧相对的是什么？就是烦恼。智慧能断烦恼，这有个重点要告诉大家就是，这个声闻所断的烦恼，断的烦恼是一念无明的烦恼。他所断的烦恼就是指我们前面早上讲的，无明缘行这个无明。因为无明就不知道三界的生死，为什么会有三界的生死？那你为什么我见不断、我执不断？我执一直长养都不知道啊。知道以后就开始断我见，开始说，那原来是依止错误的法，依止在不是真实法上面去长养贪爱错误，那要去把这个我执断除。那么在这个过程中，从这个所谓的断我见开始，叫初果。那么这个初果呢，我们说叫声闻初果，这个部分，它基本上呈现出来的，它不是在现行的烦恼上面看得到，而是在见地的简择上。那我们刚刚有说佛法的修证上一定在智慧上，对不对？那么智慧上呈现在哪里？就呈现在简择上。就像我们一开始的时候，印文师就有告诉大家：“你要如何去选择对的错的？”那就是属于慧，智慧呈现出来的就是简择。譬如说断我见的人他要知道，开始继续修除这个解脱道；继续修证解脱道，就是要依止正知见，正知正见八圣道法，进而去断除我执。以他这个断我见的智慧，进而去断除我执，他一定是知道往这方面走。他绝对不会认为说，修定就能解脱，这是一定简择的道理。也就是他的简择知道说，我怎么样来依止于教我的人，继续来断除以我见为基础所长养出来的、过去无量劫所熏习长养的我执烦恼、习气烦恼。那么我自己的我执烦恼有多少？习气烦恼有多少？让我能够生死不断的烦恼有多少？在哪里？善知识都会指导出来的，而自己却发现：“啊！原来这个对眷属贪太重，对名闻贪太重，对于这个色贪太重，对这个什么我慢太重。”这个部分自己要去发现，或是善知识给你指点，指点以后怎么样去去除、断除？所以从这个为基础，断我见为基础，开始就会进入一种薄贪瞋痴的状态。假如说，他只有在维持断我见上，一直不能进入薄贪瞋痴，那么他就只有在断我见上面，如果这一世只有这样的话，佛说他得要七次人天往返。七次人天就是说现在是人往生到欲界天，为什么只能往生到欲界天，因为他没有发起初禅，可是他断我见修的功德，还有他出家的功德，足以生到欲界天，他的福报足以生到欲界天。说他七次人天往返，到天以后舍报以后，又再来人间这样七次，总共十四次生死，十四喔，七次要乘以二，人跟天，乘以二。不是人天这样一次，人一次天一次，七次人天往返，总共十四次的生死，才能够成就解脱道。如果他在这一世，只有断我见，没有继续往薄贪瞋痴，或者是断三缚结来走，来断五下分结来走的话，可是呢，这样一个只是断我见的这个初果而已，他仍然要具足断三缚结，他如果没有断三缚结，他也不能成为初果人，大家对这个一定要严谨。断我见，没有断疑见，也没有断戒禁取见，这不算初果人。只有断我见，不算初果人。那如果说，对于这个所谓的疑见没有断，譬如我们刚讲说，明明这个极乐世界，这个阿弥陀佛的愿，所以一切有情，你只要朝阿弥陀佛的愿这样去作，阿弥陀佛都会来接引的。如果疑见没有断，也不算断三缚结，也不算初果人。断疑见呢，对于佛所说的法，绝对不会生疑的，不会在佛的经典以里产生见取见，因为一定是信受佛语嘛。信受佛语，不管是在净土不管是在禅门，或是在其他的唯识方广，或是解脱道的经典里面，不会去怀疑佛所说的，这个是最基础的原则，当然是因为不会去怀疑佛有没有断我见，这个是很离谱的。也不会怀疑教导你的人有没有断我见，因为你跟他一样都可以检查。可是疑见，我们刚刚说在净土经典里面，明明阿弥陀佛都说依照他的愿来修，你能够发这个愿，如何做有上品上生、上品中生、上品下生，九品；依照三品，依照这个九品往生，三个品类九品往生，三个等级九品往生。可是呢，都有说到，阿弥陀佛跟观世音菩萨会去接引，都有说啊，都有说会去接

引。可是这位刘灿梁教授他却说：“法身无形无相，如果去接引，如何去接引你啊？”佛阿弥陀佛怎么会用法身来接引你呢？他不知道说佛有三身哪，佛有法身，佛有报身，还有应化身咧！这个开悟的人，如果不知道这个道理，从自己身上都可以找到自己的三身咧。一个开悟的人，不知道自己有三身吗？不知道自己的应化身是什么？不知道自己的报身是什么？不知道自己的法身是什么？那怎么可能佛会没有呢？成佛以后就统统只有法身啊？成佛以后仍然有三身啊！应化身来接引这个，一般的不是初地以上的；然后报身是接引初地以上的，法身是只有唯佛与佛能相见，这是最基本的知见。可是公开的讲课这样讲，误导他们非常严重，他一定要修正，很多地方他一定要修正。因为这是对佛的疑哦，对佛生起的疑，因为怎么可以说是阿弥陀佛法身如何来接引众生？这是不可能用法身来接引嘛。经典里面白纸黑字这样写，可是他就用这种质疑的方式来说：“只有初地以上的菩萨，阿弥陀佛才会接引。”难道初地以上的菩萨，就能见佛法身吗？那不就很矛盾吗？初地菩萨怎么能见佛法身呢？唯佛与佛能以法身相见哪！也不是说佛只有摄受初地以上的菩萨。佛发的愿里面的内容根本看不出来，怎么可以向他人解说，说只有初地菩萨可以受到阿弥陀佛的接引？完全矛盾，内容都矛盾，那不如法的地方太多。这表示里面是存着疑见的，因为经典里面写得很清楚，你就是照念都可以，不需解释，只要念出来就可以。可是用这种方式解释都是疑见，本身是属于疑见，有疑见的基础来产生见取见，这真的是失去自己的智慧，失去自己的善法，退失智慧，退失善法；同时以这样的法来教导别人，也造成别人很大的遮障，这个业很重，因果非常重，对于违反法毗奈耶的部分非常重。这个部分如果是公开说的话，一定要去修正一定要收回，一定要公开来做澄清，做修正，才能够灭他的这个业。我们说了是为了他，他要赶快把他的过失，赶快去修正。那么现在我们刚说，你一定要断我见，断疑见，断戒禁取见，才能说你断三缚结。可是一个断了我见的人，一个断了疑见的人，他一定会断戒禁取见的。因为他知道，解脱的路是怎么走，他一定知道，一定要依止佛戒，声闻人依止声闻戒，菩萨就依止菩萨戒。可是他却不依止，这位刘灿梁教授，他不依止菩萨戒；不依止菩萨戒，这样的话就表示他是对佛所说的他不遵照，他去取禁戒，自己说我依止道共戒就好；那这样的话表示，他三缚结完全没有断，这样没能断的情况之下，不要去说他悟的内容是什么，就可以断定他没有开悟。我们等一下还可以说，从他悟的内容来说，他没有开悟。我都还可以说，我们说你一定要断三缚结，才有所谓的果，才有所谓的初果，可是菩萨开悟，是一定断三缚结的。可是他的主张是，找到如来藏以后才开始断烦恼，这完全是颠倒，颠倒所有修道次第的。这个烦恼，没有找到如来藏也可以断的，对不对？声闻人，二乘人，不需要去找如来藏，依照法毗奈耶，还是一样可以断我见、断我执、断整个系缚在三界烦恼，修证解脱，哪有说一定要找到如来藏才能断根本烦恼？六根本烦恼，包括所谓贪、瞋、痴、慢、疑、恶见（含我见），这是六根本烦恼。这六根本烦恼是属于，我们刚刚说的十二因缘里面的无明。可是怎么可以说开悟以后，才开始来断烦恼？也就是说，我先开悟，我再断三缚结，这是错误。因为断三缚结，你才能说你开悟。你如果找到如来藏，你找到如来藏，一定是要断三缚结，才说你开悟。而不是说我找到如来藏，我才开始来断三缚结，颠倒因果了，因果颠倒了。那么这等于说，我们前面讲的法毗奈耶不能有这个差错，了解上有差错，教导的人不能教错。如果说他有知道过失赶快修正，这是对他以及对跟他学的人都是一个很大的利益。所以我们说，这个三缚结：我见、疑见、戒禁取见，要完全断了，才可以说他是声闻初果。声闻初果这三个见断除了，结果显示出来就是简择。他在简择的时候，他一定会简择对的去修，说我要怎么样去修解脱道，他所简择的一定是对的。譬如说，赶快去断除我执、我所执，最后经过断除我执、我所执，变成薄贪瞋痴，一定会进入薄贪瞋痴。接着呢，因为努力，在断除欲界的贪，最后一定会发起初禅，这是一定的结果。从初果，然后努力的薄贪瞋痴以后，一定会发起初禅的，因为你只要断了欲界爱，断了欲界爱是自然就发起初禅。所以发起初禅，不是靠说我有神通，我有什么那个什么定，不是！发起初禅是靠断欲界爱，没有断欲界爱说自己发起初禅，照样是违犯法毗奈耶的，因为一定要有一个实际上断了什么来简择。所以我们刚说

过你要简择，你有没有这样子（断烦恼），不是说我先开悟，我先发起初禅，我再来离欲，我再来断欲界爱，不是这样子的，这个不是佛法。佛法是你一定得断了欲界爱，才自然发起初禅。所以发起初禅的人，一定有经过断五盖的过程，贪欲盖，瞋恚盖，疑盖，睡眠盖，掉悔盖这是一定要断的，要检查。可是我们刚讲说，这样的情况之下，疑盖这么重，那其他的我就不要检查了。怎么可能说，他已经成为所谓的证得如梦观的人呢？证如梦观的人是已经入地了，说他证得如梦观，是表示暗示人家他已经入地了。等一下我会讲到，十住，十行，十回向的时候，这每个地方的关节，不能马虎的，每个地方都有实证内涵，以及你断除烦恼的内涵。你不能说你证了这个，不能说：“我先证再来断。”千万大家一定要记得这个前提，不是说，“我先证了以后，我现在开始来断这个，所以我现在还是这个果。”不是！所以声闻，刚才前面讲说，从声闻的修证解脱道理面，断三缚结当然要断我见、断疑见、断戒禁取见，他的简择上一定是正确的，不会错误。朝正确的方向去修解脱道，薄贪瞋痴甚至发起初禅，成为断五下分结的三果人。一定要断五下分结，五下分结就表示，刚刚讲的三缚结，加上欲界贪，欲界瞋。如果有人说他已经断了五下分结，他是三果人，可是我们来说，他基本上没有断疑见，你看他这时候，还对佛经典里面所说的法还生疑，还会起瞋的说：“怎么说我的不是，应该要赶快去把他的什么事相，拿出来说一说，把他继续抹黑染污。”抹黑说我们是跟政治挂勾，抹黑我们今天是属于说，不要来接触我们，我们是属于哪个政治派的。我们从一开始，导师出来弘法，就不跟政治接触的，可是他却去抹黑说，我们跟政治挂勾，这表示他起瞋嘛，起了瞋以后所做的事情。可是那我们就说，他这样子说，他是证得如梦观吗？证了如梦观入地了，一定是发起初禅的了。可是发起初禅，怎么可能说，没有断五下分结呢，一定要断除三缚结，跟欲界贪，欲界瞋嘛。检查起来都没有，每一样都可以检查的。如果是真的断了五下分结的人，人家检查他的过失，他要检讨，赶快谨慎检讨。因为他有正确的简择能力，有正确的简择能力，不会因为人家说他过失就起瞋的，大家注意这一点。除非他说，“我只是一个住位而已。”那我们就不用去要求他，他说我还没有开悟，我是住位初学而已，那我们就不能要求他，我只是在六住位，那我们就不用要求他，也不用去简择他。可是他现在对外宣称，他开悟，他明心见性，又证如梦观。这个一定要检查，每一样都不符合的时候，那就是大妄语业。要怎么帮助他，赶快让他修正啊！修正以后赶快忏悔，公开忏悔，收回他所说的东西，重新来学习正确的次第，这样才是对他有帮助的。我们刚说，发起初禅，一定是断五下分结的。不是说，我发起初禅以后，我再开始来慢慢断五下分结，这程序上，大家得知道不可能。所以呢，发起初禅，绝对是断五下分结，这是对等的。接着三果人就有能力去中般涅槃了，三果人，但是也可以在这一世，再努力去断除这个五上分结，成就阿罗汉果。但是总之，依照这个佛戒来修的声闻的修证，依止声闻戒来修证，你看一定要有这些断的内容，对不对？你断了什么，你才能说你有了这个果；你不能说有这个果以后，你才断这个。你断了什么要检查，一样一样检查，你这样是薄贪瞋痴，你这样子是三果人，你这样是阿罗汉果，每一样都要检查。所以我们说，这个部分是声闻修证。

那么声闻僧呢，基本上我们说，也就是现声闻相，在解脱道上面有实证的、已经自在的。实证的人对于这个是在自在的，对于说我今天实断了我见，实断了我见，我没有被我见系缚，我就于我见自在嘛！我没有被三缚结束缚，我就于三缚结自在，对不对？因为三缚结绑不了我，我就于三缚结自在。那么声闻僧有两种：一种是我们刚说的，受声闻戒现出家声闻相这种，他于我们刚讲所断的烦恼自在，那就没有错，是声闻僧；可是声闻法也有在家人在修，在家人也可以修声闻法，他也可以修断我见啊，断三缚结啊，都可以。那么只要能够在这所断的烦恼自在，他也可以叫声闻僧。所以在佛法中的僧，是对于法自在。可是你要看内容是什么，你是断了什么烦恼。所以呢，我才这边有讲声闻僧，声闻戒。

那声闻种性，所谓声闻种性，佛在经典里面说，哪一种声闻种性？可是请大家要记得，

听的时候不要把说是声闻种性当作是骂人，不是！只是我们区别说，他的心性是这样子，目前是这样子。声闻种性的人就是说，他不乐意去做利益众生的事情，利益众生的事他总是舍弃违背不去做，所做的总是为自己；我自己要做什么，做什么？强调自己要修证做什么，只想到自己，可是利益众生的事，他总是弃背它不去做。第二种是什么？第二种是，对一切为众生所应该有的所做，他不想做，他一切该发起的所做，他都不做。譬如说，要去怎样来摄受成熟一位有情，要花多少心血来摄受他，成熟他，他不做，“唉呀！付出太多心力，我不做。我现在就跟他讲，开悟是怎么比较快，我还要花那么多时间，来培植他六度，还教他六度，还教他怎么样培植福德。培植福德完以后，还要看他心性，帮他怎么去除烦恼，太累人了。”要发起这些所做不想做，那么这也是属于声闻种性。应该要遵守规则，应该要遵守法毗奈耶、遵守佛的教导，他不想这么做，他觉得那些事情太复杂，这都属于声闻种性。所以我们说，声闻种性不是指骂说这个人声闻，不是！而是心性本身。背弃于利益众生的事，背弃于这个所谓的应该发起所作的一切，所以这个可以看的出来，我们说目前他是属于声闻种性，但是他有机会转成菩萨种性啊，如果他接受善知识的摄受，接受善知识的教导，慢慢的能够知道修道次第，应该怎样循序渐进，因果本身就是这样走，愿意接受，那么他会转变。有的人，他声闻种性比较强，他就急于马上要去修证所谓的无余涅槃，不想在人间了，这个也是属于佛法中的一种（声闻人）。

那接下来我们要说，菩萨的修证。菩萨的修证呢，也是一样依止佛戒，菩萨戒，菩萨的修证，没有说一位菩萨不受菩萨戒、不依止菩萨戒来修证菩萨道，来修证菩提道的，没有！找不到，从过去到现在以及未来，所以佛说菩萨戒是千佛大戒。你为了要成佛，你无量劫的菩萨行过程，你都在依止菩萨戒。依菩萨戒的十重四十八轻，已经从你在三贤位，教导你到等觉、妙觉位，都把你教导出来了。心量，心量本身可以从你三贤位一直到你的等觉、妙觉的心量都涵盖了，都涵盖了。所以你的心量到哪里，就到哪里，你的心量越来越广，修证愈来愈高，你的心量愈来愈大。你能在所谓的菩萨戒内能够一切应该做的所做，一切不该做的也不会犯的，你就是愈来愈增长，这边愈来愈消减。根据你修证的过程，所以一定是依止佛戒，依止这个菩萨戒来修的，那么菩萨呢，其实菩萨本身努力向上。这里请大家注意，我们都不是在骂人说：“哎呀！凡夫。”你说人家凡夫，不是。我们说菩萨基本上，跟这个声闻修解脱道一样，一定跟修证有关，你一定要去论修证，论所断、所修、所证。

所以呢，凡夫菩萨指的是什么？就是说，他还是往这个方向走没有错，我未来要成为菩萨，明心见性的法我想修。可是他现在的心境，现在的资粮，他就只适合在住位上面去熏习长养，让他行布施、学戒，修忍辱、精进，修止观。止观就是禅定，修止观增长般若智慧。他这边就是要再经过，譬如说，这一世花个十年二十年，或是乃至还是要到未来世，这个善知识就是这样去成熟他，去摄受他。那么还没有实证，还没有任何机会断三缚结，菩萨有可能是单只断三缚结，有一种是开悟断三缚结的。因为还没有找到如来藏，只断三缚结的人，那么他就是属于菩萨修道过程里面的初果。所以还没有真的断烦恼有修有证的，这样称为他是凡夫菩萨，因为本质上还没有任何的功德，在实证上还没有功德出现。那么部分在家菩萨，譬如我们就是没有受声闻戒的或者受声闻戒的菩萨，就有这样的。

另外说实义菩萨，实义菩萨意思就是说，基本上，这一位有情他是修学菩萨法，他本身已经证了这个未来成佛所依止的这个法，所依止的这个心。也就是说所觉的、他觉的有情，觉悟到了法的本际、不思議界、一切法的根本、实相，他已经证得了，找到这个法了。可是证悟呢，刚刚我们有说，菩萨在证悟这里，还是要有一些简择的关节点，我们讲说菩萨为什么能够到六住位进入七住位，然后能够悟得实相，而在七住位不退？而不是说知道了密意，然后我就是七住位了，不是这样子！知道表相密意，而不懂得转依，没有断三缚结，都不叫

开悟。因为刚刚讲：没有断，烦恼没有断，你应该断的烦恼没有断，不能转依，你还是回到五阴的我上面来，处处在五阴的我着想，处处在我所着想，那么不能转依，表示你这个地方的果不能成就。因为菩萨，这个实义菩萨就在这里，你能够成就菩萨七住位，因为菩萨果就在住位上面得，七住位，十住位，行位，回向位，十地，这就是菩萨的果。菩萨的果不像声闻说是四果而已，不是！菩萨果最重要在明心七住位见性十住位，以及十行位阳焰观，十回向位的如梦观，这都是很重要的实证的点。那么实证的点呢，这个部分都要有内容，都要可以检查的。都不是说一说，我这样叫如梦观，我这样叫如幻观，不是用说的。所以实义菩萨，就是一定第一个简单的说最基础的就是七住位，七住位，你已经证得如来藏了，开悟了，能够真的断三缚结，能够转依了。不是说只有知道表相密意，人家跟他讲什么叫如来藏，那个都叫第二月。知道表相密意都是知道第二月。因为我们刚刚有说，一切因缘所生法，都是由这个法尔常住的法本身藉因藉缘现行，藉因藉缘所出生的，祂所出生的叫第二月。那真月就是祂嘛，真月就是我们说的这个如来藏。可是被人家说哪个是如来藏？表相说出来都落在第二月上。我从刘灿梁教授一句话，就可以证明，他是落在第二月上。他说：“人无我是在相上说，法无我是在理上说。”这一句话我就可以断定，他是落在第二月。因为第二月就是这个如来藏所生的法上面，证得人无我、法无我，都在理上说。怎么可以说，人无我在相上说呢？一定要从理上来说。所以表示说他是只在第二月，不知道什么是真月，还落在五阴法里面，所以是通不过考验的。他再怎么样说：“那个是如来藏，这个是如来藏。”都不是，都不是！可是呢，这种表相的密意佛都不允许说，何况说去引导人家真正的去进一步说，告诉你密意，还摄受你，教你怎么样，这个都不许做。表相密意都不可说了，何况说真正去引导他，然后再帮他解说，一直在告诉他。这个部分的严重性是在于说，因为菩萨法不同于一般的法，菩萨因为他走的路是三大阿僧祇劫，很远，很远！所以他需要有很多资粮，路才走得动啊。如果资粮不够的时候，还能走到远路吗？他今天要走到十万八千里，结果他的粮食只能走一里路，他马上就断粮走不下去了。所以菩萨应该要有充足的资粮，才能够走远路。既然要有充足的资粮，他要承担重大的责任，什么时候才是让他承担重大责任的时候？开悟！那个是，可是他要开悟他得具备资粮，因为他开悟以后，他要做一些跟人家不一样的事情，可是他没有资粮的时候他怎么做事，他自己都走不下去，他自己可能被坏了法身慧命，被教导错误了怎么走下去？走不下去了。所以呢，菩萨法对于开悟这件事情，一定要观察到你现在是不是开悟的时候？不是，我会给你更多东西，这些东西对你帮助很大，对你这一世、未来世都是功不唐捐的，对不对？欸！是这样子嘛。所以说我们说菩萨都不会急功近利的。“开悟好吸引人哪！悟者，啊！我是悟者身份走到哪里都有风哪！”那不是凡夫我见上面吗？开悟是越来越惭愧的，但是他的责任很重，愈来愈觉得自己缺了很多东西，愈来愈觉得自己学习的不够，愈来愈觉得怎么承担责任，赶快跟善知识多学，要学的东西这么多，我赶快努力精进，不敢说自己要出来做什么，因为你一开悟的话，发现自己的东西太少了，一开悟只是门打开呀，里面的宝藏都还不认识，都还不认识怎么说一一去把这些宝藏点给人家看，都不知道。所以说我们说这个实义菩萨，最重要的是开悟，才可以讲实义菩萨，后面等等这个见性、十行位、十回向位后面都是实义菩萨，当然证量更不一样。

这真实义菩萨出现的相貌，又有在家菩萨，就是没有受声闻戒的在家菩萨，譬如说观世音菩萨啦、文殊师利菩萨啦，你看祂们的头是有发髻的，对不对！穿的衣服是有很庄严的装饰的，戴了很多宝饰，绝对不是像弥勒菩萨一样示现出家相，不是。但弥勒菩萨纵使在天界的时候，祂也戴天冠，在兜率天也是戴天冠，很庄严的在家相。所以我们说菩萨基本上有在家菩萨，像在场的在家菩萨，还有现场的出家菩萨，那我后面，为什么有个在家菩萨、在家菩萨僧呢？大概有不同，也就是说，如果我自己还没有于法自在，你就不叫僧。譬如说烦恼都断不了，还被系缚住，那个都不能叫僧，你自己能断三缚结，你与开悟的法自在，与三缚结自在，那就可以叫僧。这个基础有一点，于这个法自在，那自在法有的更深更广，可是从

这一点来讲，也可以叫僧。所以从名目上来讲：有在家菩萨僧，有出家菩萨僧。出家菩萨僧跟后面的声闻相菩萨僧有什么不同？有不同。也就是在大乘法里面，跟二乘法有一个很大的差别，二乘法呢，他现声闻相的一定只有剃发着染衣一种，一定只有这一种，可是在大乘法里面，你看迦叶童子，迦叶童子她是童子，她是女众，它留长发，她带着声闻僧出去游行，表示她是出家菩萨，可是她却没有现声闻相啊。所以菩萨法里面的这个僧，有出家菩萨，她在僧团里面她是没有受声闻戒的，受了声闻戒她一定要剃发着染衣，一定要遵照声闻戒的内容共住，共住就是在僧团里面共住，那没有受声闻戒的出家菩萨，看你是有个证量以上才可以这样子，不是随便人就可以说：“我要当出家菩萨。”我们刚有说僧一定是要于某法自在，不是随便的人就说：“我要当不要受声闻戒的出家菩萨僧。”不可以！你一定要有一个证量，一定要有个于法自在的证量，最起码一定要开悟以上，最起码，才可以说：“我要现出家菩萨僧，而是没有受声闻戒的。”后面说声闻相的菩萨僧，就是受了声闻戒的菩萨僧，依止于菩萨戒来修道，来修菩萨道的。

第 05 集 孙正德老师主讲

我们今天提到，一直提到一位刘灿梁教授，大家感觉到好像是针对性的，事实上因为我讲到我今天这一次讲课的因缘，就是希望这个事能够有利益的释放，有利益的事情产生，所以我们作了努力。那么今天会提到是，刚刚也解释过，有几样事相是需要给大家解释，有一些人比较需要了解，刘灿梁跟 导师从未见过面，可是他一直对外说：“跟 导师见过面”，一直对外说：“跟 导师是师兄弟”，一直把 导师称为：“老萧！” 导师说：“老萧哪是他叫的？根本就不认识！”可是他对外都称老萧，要让人知道他跟 导师是拜把兄弟，事实上这是攀缘附会，这个完全是想要借 导师的名来提升自己开悟，只是这样而已。他一直说跟我们的亲教师往来密切，可是据我所知，他是跟退转的杨先生往来密切，退转的杨先生不是我们的亲教师，可是他却一再说，他跟我们的亲教师往来密切，要他举证他都没办法举证，他说：“好几次跟 导师在哪里见面，在哪里见面”，叫他举证都没办法举证。那么今天也会把 导师的话带到，他说他跟 导师见过面，一定要把人、事、时、地、物都列出来，不能只是空口说说，说：“我跟 导师见过面， 导师不记得我了。”不能这样说，一定要把人、事、时、地、物都举出来，要能够求证，这样才能够叫有见。就像我们刚刚说有没有实证，你一定要举出几个点来检查，不能你自己说嘛。你对外一直说，可是你没办法举证，一定要举证。当我们要求举证的时候，有些人就说：“不管了！这个事相上的我不管，你们不要跟我说了，反正我不管这些事。”可是我们要说的是，在这个修法、佛道上，菩萨道上修法上面，如实语是很重要的，你不能有如实语的话，这个信言不具足啊！信言不具足的话，将来你所说的话人家不大会信你，这个事等一下我们会说到。

菩萨有一个很重要的，怎么样你是再来菩萨，能够去成熟有情的种种善根智慧以及异熟，能够排除异熟障。这个内容之一，一个就是信言要具足，信言就是可靠的言词嘛，要具足。可是如果经常不如实语，这样的话信言不具足，那么这样的人没有办法去弘法的，因为你说不出的内容，你去解这个佛的义理来让大家知道的时候，你前提是如果在事相上信言不具足，我怎么能接受你在佛法上也是如实语呢？这两个是不能分割的，事相上是如实语，佛法上一定是如实语，对不对？那不可能说我佛法上是如实语，我事相上我随便讲，那这样就不一致啊。所以说刘灿梁教授种种说法其实都没有办法举证，那我们其实也很无奈。因为我们留个因缘要来跟他谈，他都是很多托词，那我们想：“没办法啦。”今天再次声明：“导师从来没有见过他！”他如果说有，一定要举出人、事、时、地、物，一定要举证清楚，这样的话才有办法去检验这个事情。对当事人，还有就是说，今天也许有人会把我的话传给他，没有

关系！就是刘灿梁教授，导师不肯见他，他唯一能见的人就是我，因为导师已经授权我，授权我来处理这件事情，所以在我们里面唯一能见他的人就是我，那他将来如果能够跟我见面，我们又把善意释放出来，他跟我见面才有机会帮助他。但是导师不肯见他，因为他的不如实语太多了，导师不肯见这样的人，因为这样的话，见一次面以后引生的问题会更多，因为他的不如实语会怎么再不如实语，我们都不知道，没办法去预测。所以一个人信言具足很重要，很重要！尤其是将来要在弘法上面承担一个责任的时候，这个诚信的言语是非常重要的，跟大家说一下这个前提。

另外我们再说一下菩萨的修证。菩萨僧呢，刚刚讲实义菩萨分成这么多，可是菩萨僧，这个僧，只要有这个僧，记得一定表示于法有自在的菩萨，那么就有在家菩萨僧、出家菩萨僧、声闻相菩萨僧。就是他是在家相，像大家一样很多在家的男众女众菩萨，那实义上于修证上有真实（实证）的，譬如说明心开悟的，然后或者是见性的，他能够真正转依进入悟后起修，不能转依就不能进入悟后起修，这一点是重点，没有办法转依你所悟的如来藏，就没有办法进入悟后起修，因为悟后起修就是转依如来藏开始修实证的嘛，怎么可能说不能转依就能够悟后起修呢？这是一个矛盾的地方。那么在家菩萨僧、出家菩萨僧就是没有受声闻戒的，可是他是住到僧团里面去的，另外受声闻戒的这叫作声闻相菩萨僧。所以我们要了解菩萨法是不同于声闻法的，它的法比较广，层面比较广，不是局限一个表相上面，不在表相上而已。

另外下面要跟大家解释两个重点：一个是菩萨种性跟再来菩萨。菩萨种性就表示说，这个种性的意思表示有这样的功能性，让你往这个菩萨的次第修正的路上走的，你本身要具足这样善法种子的功能，具足这样善法种子的功能，你才叫有菩萨种性。那么怎么样才能叫这个菩萨种性具足？你自己在茫茫大海中，我怎么成就我的菩萨种性？自己没有办法的，如果你自己行，那你就出来独当一面啦。这个菩萨种性，他也不是一时具足，他一定要是譬如说，有人劝他发菩提心，因为开始告诉他说：“你要怎么样去积聚你的福德，将来有因缘能够值遇善知识，然后能够修证有功德自受用。”功德福德就有差别，对不对？有福德为基础以后，你才能遇到真善知识，能够真实修证才有功德受用，有了功德受用，又能增广你的福德，所以福德、功德、福德。从菩萨法里面来讲，它是越来越增广的，你要有了基础以后让你能够有功德受用，依止于你的功德受用再去植福，那个福德就不可思议，因为你依止的是转依如来藏植福了，不可思议，不可限量，不可以量来数，这样的话才是菩萨走的路。所以菩萨种性不可能自己具足，不可以自己想一想自己就是菩萨种性，在学习的过程里面都是要遇善知识的，所以佛在经典里面一再强调善知识难值难遇，难值难遇！真实善知识难值难遇！那么这样真实善知识能够摄受你，摄受你让你的菩萨种性慢慢的在这一世里面，也许快速的增长，也许让你这一世从还没有具足能够具足，也许让你能够未来自己能够去独当一面，那善知识的摄受非常重要，那么这样的善知识，我们以下面的名词来讲再来菩萨指的是什么？

修学菩萨道的菩萨通通叫再来菩萨。在场的大家通通是再来菩萨，对不对？对不对？（众答：对）对呀！所以说要知道修学菩萨法都是再来菩萨，你怎么可能不是再来人，因为你过去生一世一世发愿：世世常行菩萨道，每一世都来人间，通通是再来菩萨嘛！对不对。可是你自己有没有能力自己去开悟，自己来把这个法建立起来以后告诉别人说：“怎么样去修证开悟的法门，往哪个方向把开悟的方法给你，让你真正能够开悟，然后怎么样去见性？怎么样又是禅宗里面的种智？怎么样去修学种智？怎么样去修证地地增上？”没有办法。那你没有办法的时候，你就是再来的学习菩萨，对不对？再来学习的菩萨，而不是你自己来了能够不要有人指引自己开悟。因为所谓的再来而弘传正法的，这样的叫再来菩萨，除了我们刚刚讲说每一位菩萨都是再来菩萨，除了这个以外来说再来菩萨，这里我们要说明。因为刘灿梁

教授讲到嘛：“再来菩萨这么多，怎么可以说只有正觉的萧老师是再来菩萨？怎么可以说只有他可以弘法？”可是我们就要说了：“是谁在没有人开悟之前，然后开悟以后把这个法门、方法、内容一一的写出来让你读的？”如果是你自己的话，那当然是自己能够开悟，不要别人指导，甚至人家误导他都能够悟对，你要看有没有？都没有啊！现在找来找去都没有，对不对？只有 导师一位。导师之前有位广钦老和尚，可是广钦老和尚没有传法，他没有传法，他没有把开悟的法传下来，所以他下面没有开悟的弟子。再来呢，中间也没有人开悟啊。再来就是 导师，开悟以后开始写书，任何一个人看到 导师的书以后才怎么样的，都不是说自己开悟了，对不对？（答：对）（若是自己开悟）你不应该说：“看了导师的书才怎么样。”你应该说本来就开悟了，然后自己能够把法说明清楚，让人家能够学习，甚至于还有能力怎么样去接引各种不同根器的人，怎么样把种种法一直说出来，让你座下的弟子能够增进，不管是某方面福德增进、智慧增进、方便善巧增进、根器能够增进。那么这样的情况之下，还有就是说你能够有能力不在于欲界生，你过去世就已经发起初禅了，过去世就已经发起初禅你本来就可以生在色界天的，可是你发愿世世来到人间，所以来到欲界表示你是可以生到色界，可是你却发愿来生到欲界，要有这些迹象啊！那也不能说：“反正你的导师没有人印证，为什么我一定要被你印证才叫开悟？”可是问题是，你明明是看了人家的书啊，是吃了人家的口水呀，你不能说，这个妈妈咀嚼咀嚼以后，让你吃了以后身体能够长养了，那你不承认这个妈妈于你有恩，你说：“这个食物对我有帮助。”可是你没有说：“这个妈妈是养育我的。”你不能这样子说去啊！明明是妈妈咀嚼了东西来养育你，可是你却说：“这个食物是有帮助，这个食物是好的。”可是你却不承认这个妈妈做的种种养育的功能，这样不是就是忘恩负义吗？明明有恩与你，可是你自己却想要成为他人之师的时候，却不去承认这个法源啊，这样不对啊！应该说你要学法，你的法源从哪里来？这本来就是一定看得出来的，你不能说：“我看了他的书，发现到我悟的跟他一样。”不能这样说啊！你看了他的书以后，到底有悟没悟？没有被勘验欸！刘灿梁没有被勘验，而且他的悟是不对的，我刚有说他悟的是在第二月，不知道第二月的人，请你读我们导师的《楞严经讲记》，第三辑说得非常清楚。第二月，不知道第二月很可惜的耶！在修学菩萨道上一定要知道什么是第二月？什么是真月？真月才是你要找的。你找到第二月都在我见上，那很“冤”“妄”的。所以这个部分只有一个，你看到，“啊呀！《楞严经》啊，经文是佛跟阿难，（佛）在指导阿难怎么样开悟，告诉他说，你这个都不对，这个都不对！然后又回归到法体本身，说一切都是真。阿难说‘为什么本来都是妄又是真？又不对？’（佛陀）一再解释给他听，一再地前前后后反反复复解说，到最后引导阿难开悟。”可是能够把这些内容解释那么清楚，让你读了欢喜的人，现在除了 导师以外，有找到另外一个吗？没有啊！所以说这个部分，我刚说他是落在第二月，绝对是对的，绝对没有错！譬如说他的弟子吴胜奇等已经被我否定过了，保证他是落在第二月，因为他的老师就是刘灿梁嘛，所以没有错！甚至于从他所说：“法无我，人无我是在相上说。”这一点就可以证明他是落在第二月。开悟一定是在理上说，在相上说就落在第二月上面嘛。所以开悟又有真见道相见道，相见道是在后面，真见道在前面。结果他却是说：“人无我在相上说，法无我在理上说。”颠倒而且错误，而且呢相见道本身，也是在理上不在相上，这可以说他这里面错的地方很多。但是我们是觉得说重点在于，他其实是没被勘验，没有被勘验的都不能说他开悟。那么勘验的人呢，一定要由 导师，因为 导师出来把开悟的法说出来。你不能看见书以后，以你自己的见解说我悟的跟他一样，一定要被传这个法的人来勘验嘛！那你如果没有办法被勘验，而自己说开悟，有的人说：“我现在是开悟啊，我等到以后被勘验以后，如果真的是开悟，我现在就不算大妄语。”那也不对啊！因为你将来能够被勘验过，都一定要经过善知识帮助的，我告诉大家我们目前三百多位开悟的人，没有一位没有经过 导师帮助而可以被印证过的，没有一位，找不到。所以不可能说，刘灿梁或其他人说：“不必导师帮助，就可以被勘验过的。”没有！所以我们可以说，你有没有开悟一定要被勘验过才能算数，没有勘验过千万不要说，我们要谨慎等待，哪一天有因缘被勘验以后再说。那这中间都

是属于大妄语，不是说我以后悟了以后，那都不算，不是！因为你是被帮助的，不是你自己的东西。所以呢，还没有被勘验之前，都千万要小心，不要跟别人说：“我开悟了，我已经知道密意了。”我们说过知道了大部分，都在第二月比较多，百分之九十以上，百分之九十甚至于可以说百分之九十八、九十九。所以智慧这个东西，绝对不是表相上所能说的，因为开悟这个部分是智慧，实相的智慧、般若智慧不是在解脱道上这种断我见的智慧而已，是不可思议。刚刚我说不可思议界啊，不是你意识所能思议的。所以一定要经过今天来传这个法的人，他能把法传出来，能够把它写出来就知道，它里面枝枝节节他都很清楚的，绝对非常清楚，你在哪里、落在哪里、对或不对都很清楚。因为我们跟随导师学这么久了，十几年了我自己是被印证了，我不是在推崇我自己，我是告诉大家，我被印证了明心见性，甚至于学了禅门差别智，又在导师座下，熏习这种智十几年，我都不敢随便说我是什么，目前到哪里？因为我们都觉得，很惭愧很多还不懂，甚至于观察到自己的习气，降伏得那么慢，要很久才能一点一点降伏，都觉得很惭愧。今天被推出来当亲教师，经常感觉自己很惭愧；说法上，尽量自己说的要自己能作，不要说了以后要别人作，你教别人你自己却作不到，那会被人家说的，说你怎么要求别人你都没有做到？所以呢，教导别人就是教人家怎么作，自己也要作到，所以说当亲教师，这责任很重的，所以讲课弘法，这个每天觉得说都有一些因果，自己要小心不能错说法，这个部分不是说“不要偏离第一义就是了啦”，不是这么简单的事啦。你自己对不对都不知道，还说不要偏离第一义就对，因为自己根本就不在第一义中，还说不要偏离第一义，你没有被印证过，你怎么知道是不是属于第一义谛的法，因为把第二月说成第一义真月，就已经在谤佛了。我们刚有说，见取见，是把经文里面的见解当做是以自己的见解来解释，经文里面的法以自己的意思来解释那个义，就是见取见。所以我们说，这个再来菩萨呢，一定要有几个特点，我们要跟大家说，就是所谓的能够来到人间，住持正法能够弘传正法，摄授有情的菩萨要有几个重点：

第一个自己开悟，自己从经典里面印证，还要被佛来印证。被佛印证一定有方便善巧，因为佛要找你不难哪，知道吗？佛要找你很简单的，怎么样来给你印证，怎么样来说你的责任在哪里，如果佛做不到这一点，那佛就不知道这个地方正法的因缘在哪里的，将来你成佛，你也要懂得什么时候什么因缘，你要叫什么人出来住持正法，一定要有这样的过程，一定要有这样的能力。所以被佛印证、经典印证以后，把他开悟的内容方法都写得很清楚。大家读过导师的悟前悟后，对不对？写的理路多清楚、次第多清楚，前面没有人写，看看只有导师一个人写。你不能说：“看过我会了，那就属于不是跟老师学。”那不是啦！你还是吃了咀嚼过的东西，你才会了解经文就是这个意思。第一个，甚至于被人家误导从离念灵知去找，结果自己能够回到真正的离开见闻觉知，找到了离见闻觉知的这个心，以见闻觉知心，来找离见闻觉知的这个心。别的教门说在见闻觉知中着墨就好了，离念灵知，可是他却能够自己能够知道说：“那这样不对呀！”然后去找这离见闻觉知的心，这不是普通人做得到的，他自己能够做到，甚至没多久就发起初禅，这发起初禅一定要有人教，可是他却可以自己发起初禅，甚至于证得二禅，最后能够持戒不犯。甚至前面实证了很多，从见性到行位、回向位种种，如幻观、如梦观，写得这么清楚，甚至于犹如镜相、犹如光影讲得那么清楚。经典中的这些名词，你读了你说不知道，可他却能解，把那个守住密意后解释出来，这样一个是再来菩萨。

第二个特色，再来菩萨要有能力来成熟有情。成熟什么法？第一个成熟你的善根；第二个成熟你的远离异熟障的所谓诸根；诸根的意思是说五根，你的五根要成熟到能够离开异熟障。第三个要成熟你的智慧。那么刚刚说要怎么样去成熟这个远离异熟障？就是说要让你，要有办法让你不会落入异生性啊。因为要能够远离异熟障，五根能够成熟：第一个要寿量俱足，寿量俱足例如说怎么样让你在这一世的修证里面，让未来世能够寿量俱足。要寿量俱足，

一定要懂得怎么行布施啊。怎么行布施以后，让他能够因为行布施或是学戒，然后在未来世寿量俱足、形色庄严、形色俱足，甚至于刚刚说的信言俱足，怎么样教导学人怎么学戒，因为这个跟戒法有关，它跟布施有关哪，布施里面涵盖了财布施，法布施，无畏施，都很重要。这种种布施，菩萨里面不能没有布施的法。可是这个刘灿梁教授却说：“财布施几个亿都没有用啊，吐个痰就没功德了。”这哪是这样说的？这两回事嘛。吐个痰是习气嘛，财布施是福德，怎么会消失啊？而且财布施可以去悭贪，可是吐个痰是习气呀，对不对？你现在口里有痰，顺口吐个痰，有什么损减那个功德福德的？这两回事耶。他说：“要有公德心就能够有无畏施。”这完全是世间法。认为欧洲人无畏施做最好，所以福德最大，欧美的人，这个是与佛法修证无关的。因为你要能够有福德，你一定要行布施，布施里面财施、法布施、无畏施这个内容，无畏施不是像他所说的，你要能让人家可以远离这个畏怖，这个法如果是错误的，你要能远离那个法对你自己的伤害嘛。当然我们也知道，未来能够说众生有难就能够救难，像观世音菩萨那样，观世音菩萨发的愿说，“你只要我，你在哪里我就能够让你远离那个苦难。”因为成就了功德能够施这个无畏施啊，怎么只是公德心而已？说公德心就是无畏施，这个是很离谱的。怎么来成就菩萨离开异熟障呢？（离开）异熟障就是说，你一世一世的你都要寿量俱足，寿量俱足你要形色俱足要庄严，这个戒行要学习耶，学戒怎样不会不如实语，或是离间。譬如说，我们现在希望刘灿梁这边我们能够和合，在正法上增长这个力量，可是若因为起瞋认为说：“你们是来跟我破坏的。”就开始离间，把我的善意曲解，扭曲掉了。今年2月份，我跟他的几个人碰面，把我善意扭曲掉了，造成离间的这种罪，都是没有办法形色俱足的。因为让本来可以和合的法，被人破坏掉了。假如2月份没有把我的话善意曲解掉，那可能今天不会这样子；可是被曲解了，因为他们起瞋了，害怕他没有办法保有悟者身份，他不担心他的因果，而是怕失去这个悟者身份，表示他不懂法毗奈耶啊。不懂这个法戒因果，那么只是在起瞋上面着墨以后，扭曲了我的善意，扭曲了我们释出的善意，那很可惜，那这样的话不是造成离间了吗？那这个业很重欸！不能把这个话转错，我们的善意在哪里，不能把话转错！这些都是戒行上要注意的，在戒行上的教导学习，以及布施、修忍辱、精进或者说修止观。今天可能没有机会讲止观，真希望能教导大家止观的一门课，可是我的时间只剩十五分钟。所以再来菩萨要能够成熟这些菩萨未来的，怎么样能够寿量俱足、形色俱足、信言俱足、力量俱足、大力俱足，能够安住于善法的修学，他要施設很多方便善巧，让他能够有布施的机会，能够戒行怎么样学习清净？怎样让他能够在什么场合修忍辱？教导他们怎么修忍辱法？忍辱法有多少种？要付出很多心力来成熟，让他能够在学习过程里面，未来世一世一世地能够远离这些遮障、远离异熟障、远离所谓八难之处，对不对？要施設这么多方便善巧，我们在导师的座下修学，都是这样接受教导的，我们来跟大家交流，我们也是这样来教导你们的啊，对不对？我们每一次都是，我们都是以长远道路之修道上，告诉大家怎么修道达到最好的、对未来是最好的，才不会造成歧路造成障碍。

第二个成熟善根，善根就是我们说，信根、精进根、念根、定根、慧根。成熟善根有个很好的，就是怎么样让你不会造三恶道的业、远离业障。我们知道，你说要消三障诸烦恼，对不对？怎么消，就是你一定要有善知识来成熟你善根，让你不会去造作三恶道的业。那么三恶道的业能够远离的时候，你就不会有业障。三恶道的业怎么远离？最重要是在法上面，因为你有那个善念善心要修学大乘法，可是你跟错人、学错了就容易谤法、容易妄语，既然这样的话，你这个业障就很难除啊！不是吗？要信哪，信佛所说，信善知识所施設。不是善知识说，“哎呀！他今天是着重某甲不着重某乙，所以某甲就帮助，某乙不帮助他。”善知识一定说：“你这个地方有一些部分还要再努力”，那就再努力嘛！那时间要经过三年五年或十年，一定是这样的方式来利益你。不是说今天对你比较好，对你不好，对我们那边的人说比较好，对这边的人怎么样，没有！一定要根据时节因缘，根据当地的国家法律，当地的环境，不能去违背国家法律，这是菩萨戒里面严重的告诫。时节因缘如何？一定要随顺这个时节因

缘，如果没有的话，很快就会把这个法毁了，把这个学正法的人的前途都毁了，所以一定要随顺这个因缘，然后来长养这个善根。长养善根以后，一定会薄贪瞋痴。所以呢，能够接受善知识来长养你的善根，他就会往薄贪瞋痴的路走，也就是每一世他都能断我见，每一世都能断我见以后，每一世慢慢都能薄贪瞋痴。善根能够长养成熟的人，呈现出来的就是薄贪瞋痴。所以呢，你要看一个人善根如何，你就看他一些贪瞋痴重不重，善根成熟的人贪瞋痴不重的，他会因为每一世断我见，每一世就是朝着薄贪瞋痴的方向走嘛。那往这个方向走，就不会去造三恶道的业。他就能安忍于善知识的教导，次第的教导、时间上的教导，方便善巧的给予，学习种种次第、种种内容的教导都愿意接受，就等于说性障比较薄的人，可以这样讲呐，善根就成熟了。那么这个也需要善知识，他要用种种方法来摄受。例如说，我们说给义工工作、执事工作，参与种种的什么事、什么课程，然后呢要亲教师怎么教导。他要付出很多的心力来成熟，来让这些有情能够成熟的，不是很简单的只是开悟禅三，开悟禅三，不是这样子，对不对？这个事情是很难作的事。只是把表相密意说出来，是很容易的。可是要做到说能够成熟有情远离异熟障，能够成熟有情的这个善根，能够成熟有情的智慧。

接下来说成熟有情智慧，这很难的，能够做很难的事情才是再来菩萨，对不对？那么难的事情我们都做不到，他做得到，这才是再来菩萨，能够住持正法的菩萨嘛。那我们刚刚说成熟有情的善根，他能够花费很多心力，他几乎所有时间都用在学正法的菩萨上面，想的、每天做的、一切时间都付出在这些菩萨身上。

那再来就是能够成熟智慧，成熟智慧能够让你远离烦恼障。前面是业障这里是烦恼障，要知道烦恼能断，唯有智慧能断，禅定神通断不了烦恼的。只有智慧能够断烦恼，所以断了烦恼有智慧才有果嘛！这个果是假施设的，不是真的有。因为其实断烦恼是舍，对不对？舍不是有嘛，可是施设一个检查的、一个简择说，那么你断了什么烦恼所以有什么，是施设一个让你检查自己现在如何，所以我们其实是没有得的。因为断我见了，你断了我所执了就没有我，对不对？没有我、没有我执，你还有什么得？所以事实上，断烦恼是舍法。那智慧本身你也没有得，因为没有一个我得，所以唯一的说，怎么去成熟有情的智慧？成熟有情的智慧，最重要在菩萨而言，就是要成熟所谓的“般若实相智慧”。要怎么样让你熏习，到最后能够实证，熏习到实证，你需要什么福德资粮，不足的地方怎么样告诉你修集，怎么样让你多行布施；还是说你，戒喔，你没有学好，你要多在戒行上注意；你忍辱修不好，你动不动就瞋心太重啊，忍辱修不好你不能安忍哪，什么方便善巧你都不能安忍，或是说你不够精进太懈怠了，你要怎么样精进；怎么样让你能够走长远的路？这条路要让你走下去，能够发起精进心，把长远路走下去；怎么样能够修止观？在佛道上菩萨道上，止观是很重要的，一切智慧发起要靠止观。没有说一位菩萨不修定力的啦，不是只要研读经典就好，读经就好，不是！那不是菩萨法所修，你一定要有止观的能力呀。你心不能止不能起观行，不能现观，不能对这个慧的内容作了解，不能观察种种法的法相，你怎么样去生起这些智慧呢？所以要怎么样让这个菩萨，能够累积了这些福德以后，然后成熟智慧。成熟智慧以后，能够依止智慧断除烦恼，就能够远离烦恼障。

所以要能够有：第一个成熟有情远离异熟障，成熟有情善根远离业障，成熟有情智慧远离烦恼障的方便善巧的，才是能够来到世间住持正法的。这样的人，你说 导师是不是这样的人？（众答：是！）可是 导师这个名字，不是说，刘灿梁这边有人说，谁说我不知道，说我们是：“窃佛的，是偷佛的名相来称导师的。”《导师真实义》请大家请回去阅读，因为我们 导师绝对不会凭白无故去推崇自己的。这个有它的意涵我们就不去说，因为我们书写出来请大家去读。那么这样一位菩萨，他一直在自己一直地地增上，一直把他的内容传授给你。你看他写的书都没有吝啬的，除了隐复密意而说以外，他绝对不会吝啬一法来解说，就我刚

刚说的第二月、真月，写的实在是让你拍案叫绝，从来没有看过一个古德善知识写得这么清楚的。以前我们看第二月不太懂的，什么是第二月猜半天，可是经过导师写以后，哇！心中了然清楚非常高兴的，终于以我们实证的立场知道什么是第二月，很清楚，这个智慧就生起了，这个地方简择就更清楚了。所以我们说再来菩萨这个名称，如果你要说：“我们也是再来菩萨，为什么不能传第一义谛法？”那我就要问你是自己开悟的吗？你是自己把这个法弘传下来的吗？你有那个方便善巧，能够成熟有情吗？你能够这样子来成熟一切有情？有这么多能让他们远离业障、远离烦恼障、远离异熟障吗？对不对！如果你有这个能力，你才能说你是再来菩萨，能够荷担如来的这个这么重的弘传正法的责任。然后呢经过 导师的培植培训赋予责任，你在这种体制下去弘法，那是没有问题的。在体制下弘法，就是你遵守规矩，你要按照这个规矩来，怎么样来成熟有情？怎么样守护密意？不要去破坏到有情的法身慧命，怎么样把正法的命脉弘传巩固下去？这我们都要守规矩的。将来大家如果说，愿意朝这条路去，那么都有那么一天的。你愿意说我五年十年我就是二十年，我就是愿意这么做，我愿意来修学这么久以后，我将来要来荷担如来家业。那你就按照这个规矩，你既能够有功德也有福德，自己又能够接引有情，对你未来成佛又能够增加很多你的座下弟子，这些没有一项是白费力气的，都是功不唐捐的事情。这些规矩的订立，都是对大家帮助非常大的。那祂能够订这些规矩，表示祂能够预期这个事情，“这样做不好，这样做对法是伤害很大，对有情法身慧命是伤害很大的。”你看不到的人，尽管一直去作，“我要往前冲！”那表示他自己根本没有智慧看到，如何是对未来有的。我们说要跟随善知识，是要跟这样的善知识。那对我们学习来讲，我们只要在这种次第中学习，在这种方便善巧下学习安住，而能够在这方面一点一滴的进步，绝对是国家社会的好公民，一定是在这里面不会去制造什么事端的，一定统统是社会里的栋梁，甚至是正法的栋梁。你看到正法里面的菩萨，有哪位是违背社会违背国家的，对不对？没有嘛，看不到嘛。一定是要遵照菩萨戒的，你不能违背菩萨戒，违背菩萨戒去创造对立，不可以啊。那依照这种修学上来，大家都放心啊。因为所作所为，都不是为自己，对不对？希望说自己道业增上，那有情能够依照这个因缘慢慢成熟，我们要藉这个缘，大家结这个法缘，未来每一世每一世都有机会来共同修学正法，共同成为菩萨道的道侣，共同成为护法上的互相帮助的一个力量，那么这样是佛陀所乐意看到的，才是对佛报恩，报佛恩嘛。导师从来没有要我们说，“我的恩如何你要报”，他每次都说：“你一定要报佛恩！”我们不是这种所谓推崇民族英雄，不是这样子。我们只是从理上来告诉大家，一定要理智上来看一件事情。我不会在争执点上争执：“一定这样！不是这样。”没有在道理上说出来，结果只是在情绪上着墨，不是！所以我今天先说到这个地方。那么下面的一些内容。

第 06 集 孙正德老师主讲

（提问人请拿麦克风，然后告诉我你的尊姓大名。你目前所修学是在哪里？）

1. 不好意思，我一直听孙老师所讲这个“导师”，我还不太了解，可以简单介绍，然后有什么著作，我可以进一步的去了解、去学习。

答：好！《导师的真实义》给他一本好吗？

《导师的真实义》您读了以后，有问题我们再来交流。

我们有册子一本给他。

2. 之前有人问内相分与内法尘的区别？

答：内相分这个名词是我们 导师出来弘法以后，祂把这个意涵透过这个名相，让我们更加了解。

因为相分与见分，相分是相对于见分而存在的，有相分就一定有见分，有见分就一定有相分。见分的意思就是它能够去分别这些相，像六识：眼识、耳识、鼻识、舌识、身识、意识，六识能够分别色尘、声尘、香尘、味尘、触尘、法尘。那么各自分别，能够去分别的这个叫见分，被分别的叫相分。这个大家知道呵！

可是为什么有内相分？这有个道理，这个道理就是说，对于六识本身它是心，大家要有一个观念：心基本上，为什么说心？因为相对于色，而色法是色法，心法是心法，所以佛法里面简单说就有色心二法。色法是物质，物质跟物质才能接触嘛；心呢，它不是物质，所以心无法接触物质，这是一种概念。所以我们六个识是心，所以六个识不能直接接触到外面的六尘物质。譬如说色尘，这些所见的一切色尘都是物质，那么这些物质，你的眼识所见的，不是直接接触这个色尘，因为心本身它不能接触色法，因为这个色尘是色法。那么这样情况你的心到底是触什么？你的眼识到底是分别了哪个法？你明明是有见啊！你有见这个相啊。那么就是说，因为这个原理，所以透过这个眼根，眼根有胜义根、扶尘根这个色法，透过这个色法摄取这个影像，摄取了影像以后，透过一个法，我们说透过你的第八识如来藏，透过第八识如来藏转换，转换以后，成为一个你的眼识能分别的，那称为内相分喔。因为第八识也是心法，八识心嘛，所以第八识是心，然后眼识是心法，所以透过第八识转换，转换以后，你现在外面这个色尘是现量，现量所见，那这里所见的时候，现量跟你内相分这个眼识所见的是相同的，没有落差完全相符合，所以你不觉得你在见内相分。可是从道理上来说的话，心不可能去触这个色，所以等于说，眼识所见一定不是直接外面的这些所谓的外色尘，如果说也是所见的是外色尘，你这个心如何去触？眼识明明是要依于眼根触色尘才能现起啊，对不对？眼根是色法，眼根触着色尘才能生起眼识啊，那这个眼识是怎么去触色尘呢？这道理说不通啊。所以表示不是由眼识直接接触外色尘，因为佛法里面一直讲“根尘相触生识”嘛，是不是？大家都有读过一点导师的书的话，也知道法生起的道理：二法为缘生。眼识二法为缘生，耳识、鼻识、舌识、身识、意识，二法为缘是指什么？根尘法。所以根尘相触才能生六识啊，你怎么可以说你眼识能够去触外色尘呢？这个道理说不通啊。所以这样的道理让你知道，眼识所分别的都是内相分，就是由第八识所变现的，祂就是有这个能力，祂就是有这个功德能够变现，所以这个就是内相分。所以内相分，知道这个事情以后，你就知道眼识所分别的也是内相分，耳识所分别的也是内相分。

所以说内相分跟内法尘的差别就是，内法尘也是相分，也是内相分，可是内法尘主要是针对是说，因为眼识是分别色尘，耳识是分别声尘，色声香味触法，法尘这里专门讲意识所分别的，意识所分别五尘上面更细的内涵，五尘上面更细的，比较啊，或者这些各种变化啊，都是意识所分别，称为法尘，称为意识所分别的五尘内容，称为法尘。你意识所分别的也就是内法尘，所以这里内法尘也是内相分啊，所以这里就知道这个问题，知道这个在哪里。

刚刚有人问外相分是心法还是色法？我就不用回答了。刚刚讲完，外器世间到底是心法还是色法？（答：色法）欸！这我就不用答了。

有些相关的，我就从前面浅的开始讲，一讲就讲到别人的问题了。

3. 有人问我说，今生想要求得解脱，是按照 导师的法门修快呢，还是按照念佛法门往生西方净土快？

答：今生得到解脱，这个是他的主题，对不对？今生得到解脱是他的一个目标，那么今生得到解脱，表示他只想不要生死了，不想再生死轮回了，生死轮回太苦了，我到极乐世界比较不会那么的苦，如果是以这个为标的的话，那你往生西方极乐世界你品位要不要提升？

（答：要）你是希望下品下生好，还是上品上生好？（答：上品上生）欸！对啊！如果说你这一世是求生西方极乐世界，你求品位提升，那你跟读 导师的书有没有矛盾？（答：没矛盾）对！没有矛盾，品位提升。因为你到西方极乐世界还不是一样要花开见佛，花开见佛就是要开悟啊。所以极乐世界是佛陀教导的法，怎么可能让你不用开悟的，也是菩萨法啊，阿弥陀佛的佛国，怎么可能不是菩萨法？它里面有声闻法，可是也有菩萨法。所以花开见佛一定是要开悟。像我们在这里不必花开也可以见佛嘛，对不对？（鼓掌）如果说想要品位提升，按照 导师的修学次第，这一生按照 导师的修学次第能够开悟，能够真正被印证过，求生西方极乐世界当然是怎么样，又能够解脱离生死轮回，品位又能提升，这是什么？一兼二顾嘛！全部都照顾到了，没有矛盾。所以这个部分看你自己，你是想在这边求开悟以后生到极乐世界去，给阿弥陀佛照顾就好，反正去阿弥陀佛那里也是修道啊，绝对不是在那边好吃懒做，对不对？你去那边哪可能什么都不要做，还是要修道啊，还是要听啊，听阿弥陀佛讲什么？观世音菩萨讲什么？在极乐世界都是在修道的，就是在莲花苞里也是在修道，花苞里面做什么？听所谓的无常、苦、空、无我，然后开始怎么断我见？能够断我见之后才会花开耶。可是在里面要一直听一直听，不想听都不行，那边的法唯一就是要听法嘛，到那边去唯一能做的就是听法，没得说去士林夜市，这里不说士林，去哪个夜市逛一逛，去哪里旅游，不行啊，你得一直听一直听一直听，在极乐世界将来你承受佛的威神力，能够每天去供养十方佛，你也不是在玩，你是成就供佛的功德。所以到极乐世界都是在修道以及修福德，不要闲着，也没闲着。可是极乐世界唯一跟这儿差别的是什么？日子很长，它那边的一天是我们这边的一大劫，当你在那边一天的时候，弥勒菩萨（成佛）已经过了。如果你说：“我想要承事弥勒菩萨成佛”，那就不行，你自己选择。你如果说：“我在极乐世界就好，弥勒菩萨在这边成佛没有关系。”那你就在极乐世界。如果说：“不行啊！我一定要来弥勒菩萨成佛座下，来亲近弥勒菩萨。”你就会来不及，因为它（极乐世界）那边日子跟这边差太远了，那边一天是这里的一大劫，弥勒菩萨早就成佛过了，不知到哪儿去了，搞不好贤劫千佛都过了也不一定，我们贤劫有千佛，现在才过了四尊佛，所以我们在这里还可以值遇 996 尊佛唉，好多喔。所以看哪个好就自己决定吧！我就不帮你做主了。（鼓掌）

4. 另外就是问我，如果证得阿赖耶识，那就开悟啊，如何开悟？

答：你要我说吗？要不要说？（众人答：不要）对嘛，不能说嘛！不是说得，是可以说，因为说很容易，可是对你到底有没有好处，要利益你的事情才能做，你自己参了悟了以后有功德受用，那才是你的东西，要如何呢？那就是要修，次第修，你现在什么位阶，你现在如果是在初住位，你就赶快修布施，你现在如果是二住位，你就赶快学戒；你现在如果在三住位，把忍辱修好一点，不是修了忍辱前面就不修了，布施忍辱持戒要赶快修起来，要精进，要修止观、要修禅定、修静虑、熏习般若，让自己赶快进到六住位，进入六住位以后，赶快让自己因缘成熟，能够开悟转依不退于七住位，这样子啊！如何证得阿赖耶识？就是希望你按照次第修上来，你就能够开悟。开悟的时候，在过程里面自然会教导你，你要怎样熏习相似般若？你要怎样建立正知正见断我见观行？怎么样去懂得这些？怎么样去去除自己的愚痴、去除自己的贪悭等等法？我们自然会教导你，而不是一时能说清楚，无法一时能说清楚，因为这要一段时间。

5. 如何看待往生助念这件事情呢？

答：如果你能助这个人往生西方极乐世界，当然一方面是帮助他，是帮助他能够，因为你是他的善知识嘛，他因为你的开示生起一个善念，譬如说，他也不会忆佛，也不会什么，连净土三经都没读过，可是因为他跟你的缘就是这么深，你想一下，只要你跟他讲：“你不会没有关系，你就称阿弥陀佛，南无阿弥陀佛！”他就称了，称名以后，相信以后就能下品下生了，最差的都能做到，因为这是阿弥陀佛的愿嘛。在他舍报的时候因为善知识，这个善知识就是关键、贵人，你当了贵人，你能够帮助他，他明明就是要往生三恶道的，他的业本来要往生三恶道，可是经过你这贵人跟他解说以后，他能够称名“南无阿弥陀佛！”当时一心对他所称的生起信受，然后就能够往生啊。

看待这事情就是说，你在这个时候帮助他，就得有人一心求生西方极乐世界，可是需要助缘，没有信心，因为往生西方极乐世界有人信心不足，就是说：“欸！我念佛念那么久，到底能不能往生啊？”对于这事情一直没有信心，所以念佛能不能往生，就看知见上到底有没有一些知见在层次上的了解，对西方极乐世界、阿弥陀佛到底他的愿是什么？为什么他的愿能够成就？你念佛的时候你心中有没有疑？你是信受而念，还是半信半疑：“念佛真的有用吗？真的能去吗？祂在哪里接引呢？极乐世界在哪里？”这是一种半信半疑，半信半疑也可以往生啊，生到边地，生到极乐世界的边地，什么时候才能到真正的内地来见佛，（多久？我忘了，好像是）极乐世界五百年，极乐世界的五百年喔！很久啊！极乐世界的五百年，它的一天是我们的一大劫，五百年多久？算术算不出来，那称为胎生，在那边怎么说要见佛，很难了！半信半疑可以去，可是这个时劫太痛苦太久了，他闲着无聊的没办法，在那边没事干，他都没有办法离开的，还得在那里，不像你在这里可以选择说：“我还是修学解脱道，我还是修学佛菩提道好了，我赶快发愿。”哪儿没有选择。所以说往生助念这事，你要看对方还要看自己，这个缘都具足以后能够成就他人往生西方极乐世界，当然这个人是你未来世成佛座下所度的人。你看他在那里时间那么久，你在这边娑婆精进很快。

所以往生助念这件事情，当然是一件好事，可是要看情况，如果对方根本不信，你教他怎么念怎么念，佛菩萨来了他根本不信也没有用；因为你助念佛菩萨会来，可是本身他不信，那有什么用啊！他本身一点信都没有，那这个就没有用。所以这时就要看对方，看对方到底是什么意向，你要给他助念最好先了解，他到底平时是如何？然后你是不是他的贵人？开示的时候是不是能听得进去？他是不是有那个心，想离开痛苦的轮回，有没有？他有没有那样的心念、那样的善根？也要有一分善根。

所以这个部分就是，助念的事情是好事，但是就是自己跟对方都要了解，自己出发点，就是你自己对于念佛往生西方极乐世界是深信不疑的，纵然你今天要在娑婆修学圣道门，你也是对于念佛往生深信不疑的，乐于去助人，乐于去助他念佛往生，一定是这样。

6. 止观？

答：这个止观没有办法简单说耶，止观说下来半个小时都不够，只剩下 35 分，止观这个部分真的得看我 24 日、25 日有没有空？不晓得，所以没办法，只能简单说。

简单说就是心能止息下来，然后能够成就，止息下来就是奢摩他，能够成就毗婆奢那，毗婆奢那就是观察，你心止息下来一定要有方法，要有方法，次第的方法，要有助缘，在菩

萨道修证方面止观很重要，你要参禅开悟，将来所谓的真见道进入相见道，将来种智上都要止观。这个部分我要说的是法门，怎么样修止观？我要说的是这个，因为止观是你慧生起的工具，“因定而生慧”，这个定就是止跟观。止观需要方法，无相念佛就是方法，但是怎么修今天没有时间说，来不及，因为我们还有这个主题，因为能不能说得到，我还没有讲，问题呢，我们看能不能说一点，能不能说到我们还没说到的地方。

7. 我先挑一个问题就是：发愿留在娑婆修学佛法度众生，性障很重，要如何来修才能在不离开那个情况下，不会作恶，不会退转，次第增上？

答：性障很重不离胎昧，要离开胎昧呢，求菩萨的修道上要离开胎昧，最起码要有三地的证量，又要发起这个禅定，就是四禅八定发起意生身，可是有的人像三地满心做不到，要到四地，可是最少要有三地的四禅八定的证量。还没有离开胎昧的话能够不会作恶，那就要离开异生性，离开异生性的话，如果说像我们刚刚讲的，你发愿愿意生生世世跟随真实善知识，接受真实善知识的教导，你一直发这个愿，那你就会每一世都在这个真实善知识座下修学，纵然说你自己的性障除得很慢，可是你每一世都愿意在真实善知识座下修学，这一点也是你的一个缘，你发愿的缘跟善知识跟正法契合在一起，而且你努力护持正法培植福德，对于这个性障很重的人，要能够不作恶不退转，一定要以福德为基础，如果福德不够，那么很难，会被人家转了，如果你福德够，就不容易被别人转。所以菩萨法有个重点就是，以福德为基础来增长智慧，你智慧如果增长的很慢，所以让你的性障除得慢，那你就努力在正法中植福，只要在正法中努力植福，福德够，又有发愿，愿意生生世世跟随善知识，那么你每一世至少在善知识座下修学，你都能够至少你愿意学戒，愿意学智慧，愿意精进，愿意学一点定力学止观，愿意熏习般若，可能你性障除得慢一点，但智慧上在某个程度上会有一些作用，也会让你在造恶的过程，因为你深信因果，虽然你有一些性障，可是你深信因果，还是有自己警惕的作用，因为你经常诵戒学戒，我们经常诵戒的时候，自己心中觉得啊，自己还是要在哪里多多的注意啊。所以在这种情况下，就是跟随善知识，然后多在正法中植福，来保障自己还没有脱离异生性障的时候，不会造下三恶道的业，造下三恶道的业再回来，时日都很长了，非常长。

另外说如何降服自己的性障？要降服自己的性障一定要有智慧。刚有说性障就是烦恼障，因为烦恼障跟所知障这个部分，所知障一定是要证得实相，证得如来藏，转依如来藏以后，以如来藏的真如无我智慧，加上你在烦恼障上面，你慢慢去除它，慢慢去除你的烦恼障，依止于如来藏，为众生多做事培植福德的过程，来降服你的烦恼。

那性障基本上我们刚有说，性障就是心性上的障碍，心性上的障碍基本上是在烦恼障上面。烦恼障里面有包括现行与随眠，解脱道上面只要除现行就可以了，就是因缘到了时候不现行，因缘到了时候不会现行去造作，因缘现行了不会去造作，可是可能有一点习气，可是不会造作，不会去造作就是不会去完成那个业，那这样的话在解脱道上已经是合格了。可是在佛菩提道上你这些随眠你早晚还是要去除掉，因为你还是希望成佛嘛，你成佛怎么可能不除随眠呢，你到了六地七地都一样除掉，你到入地的时候最起码都要有永伏性障如阿罗汉这样的情况，所以你如果说：“我希望自己赶快修证到初地。”那么这个部分等于说，你在开悟当然最好能够转依，转依以后就是舍弃自己在五蕴的我见，因为你彻底我见断除，能够转依以后，你就不会时时刻刻在五蕴的我见上去着墨、去着想、去设计，想要去获得我见的“我”上面的一些利益，在断除我见也能够真实转依的情况之下，又能够发起道心，也能够为众生做事，那过程里面一定会降服自己的烦恼障。因为如果你为众生做事的过程里面，你的烦恼障降伏不了，最后没有办法为众生做事，因为你觉得自己没什么时间，很容易起瞋，瞋了以

后就不做了，对不对？“不用做了，气死人了！”那你就不能做，可是你觉得这样子不行啊，“我是要学菩萨法，还是要去”，你就会去降伏自己的这些烦恼，你知道说该去为众生做事修集福德，可是你自己就有这一些烦恼现行，这个时候你该怎么办？你这个时候应该让烦恼现行呢？还是说多为众生做事，去降伏自己的烦恼？你应当选择后者嘛。这个部分是说，菩萨的修道里面，都是在利益众生的过程里面去降伏性障，那你为众生做事的过程，不是一天到晚去为众生说密意，不是！要为众生做很多事情。譬如说，怎么样让他们能够在道业上能够赶快早一点接触正法，让他们能够在修道上面能够有一个稳固的路，然后你要做些什么事情？护持什么事情？让更多的人能朝这个路走，来激发大家的道心，做什么事情能够利益他，这个事情上面。所以甚至于说护持导师的整个护法政策，整个来护持。这些都是，你在做的过程里面，就能够去降伏自己的性障。因为你性障重，你希望别人恭敬，可是当你做的过程里面，就是做事情以后，大家一起做，凭什么你要让人家恭敬，可是一想到得到人家的恭敬时候你不做，你就没办法继续去植这个福，可是你要做的时候，你就知道不能求别人的恭敬，那自然会去除嘛！这个事情你做下去，你自然会知道说不应该求这些，就会去多做。所以这个部分是说，降伏自己性障的过程，对菩萨来讲就是多为众生做事，多护持正法，这对自己的利益非常的大，我们说为众生做事护持正法，好像都是为别人，其实都是在为自己，因为为自己的性障去降伏，因为为自己的福德增长，其实是自己的口袋东西多了一点。

止观在在降伏性障上面是有帮助的，也就是说止观基本上，你的心止不下来，就没有办法观察到自己烦恼现行的详细情况，你就不能去观察说，这些烦恼过失到底从哪里来，这个过失到底从哪里来？你观察不到，因为你心不能止息比较散乱，心一直缘于种种法的时候，你怎么有可能去看自己的烦恼现起的这些细节呢？看不到。所以止观呢，也就是这个定力，修了以后的止观，对于降伏性障、对于智慧增长帮助非常大，也就是它是一个重要工具，如果没有这个止观的能力，他要在智慧上增长，要在降伏性障上面，其实是比较辛苦。因为心一向都散乱，你的心一向散乱于种种事物，那就很辛苦。但是有一种情况是例外，就是说你在为众生做事的过程，你就借着这个过程降伏性障，你的心自然能够止息下来，当你在降伏性障的过程里面，你的心因为性障减少就自然能够止息下来，你在施一点力，你的止观的这种定力就很快增长。这个是真正“心的止息不在功夫，而在伏除性障”；“发起初禅也不在腿功，而在断除欲界爱”，同样道理。所以菩萨到最后不会急于要去修定，他是要知道说，自己在利益众生的过程里面就能降伏性障，心自然能够薄贪嗔痴，自然能够慢慢当没事的时候就就不会很散乱，因为他在过程里面本来就努力在降伏自己的性障烦恼。所以一旦为众生做事的过程里面，只要有时间给他两个月、三个月，很快能够在定上面增长，很快！所以这个部分其实就是导师教导我们的，教导我们说：“你们一定赶快努力的伏除性障！”将来等到导师讲止观的时候，就如虎添翼，很快就能够成就，就是这个道理。

那止观，就我们来讲，就是修学无相念佛、忆佛拜佛这个定力。若要参禅的人，一定要有这个功夫，否则心过于散乱，就不能专注参禅，就会思虑过多，或者攀缘过多，也就不能在专注的参禅，这个知见方向上就不能着力，很难去跟祂一念相应。好！这是简单回答一下这个问题。

8. 忆佛的时候妄念很多，要怎么对治？

答：我们刚刚讲过，其实忆佛就是在修定力修止观，修定一定要降伏五盖，五盖就是贪欲盖、瞋恚盖、睡眠盖、掉悔盖以及疑盖。你可能对无相念佛没有疑，你知道这个方法是可以修的，可是你掉悔盖很多、贪欲盖很重、瞋恚盖很重，睡眠盖也许没有，这些事情就是妄念的来源，妄念就是你的烦恼没有断。烦恼没有断为什么叫纏？一直现行一直现行缠着你，

叫作烦恼纏嘛。像小孩一样吵着要：“妈妈带我去玩，妈妈带我去玩！”在旁边绕来绕去，这小孩纏死人了，对不对？你的烦恼一样啊，一天到晚想着：“我要这个，我要那个，那个还没买，这个也要，那个也要。”这就是妄念，就是烦恼，就缠着你嘛，缠着你不能止息下来，心不能止息下来。

所以呢，无相念佛要忆佛念佛自己能够让妄念慢慢止息，基本的某种程度的降伏五盖要作，某种程度，不一定到发起初禅的那种程度，某种程度要去降伏，因为五盖伏除有一个程度嘛，你真的完全除掉当然可以发起初禅，可是定力能不能到达一个程度，所以多少还是要去对治，五盖上面。所以除了对治以外，当然还有方法，方法就是，你按照导师书中写的方法，次第上这样去修，经常定时的做功夫，定时的经常看看次第上忆佛拜佛，然后是不是能够专注摄心，这样来练习，让你的心能够朝着这个方向去。在五盖上来讲，它也是影响你不能专注的因素。

另外一个问题满大的，今天这个问题可能没办法没办法答，因为我剩下五分钟。

9. 还有一个问题，讲到对鬼道施食的事情。

答：鬼道施食，如果是自己的祖先，自己的祖先嘛，当然是通常都是上香，然后呼你的祖先，对不对，呼你的祖先然后讲一讲，知道食物是他的，有指名的，那你的祖先就是闻闻香气，只能这样，闻到香气。祖先如果不是那种，因为饿鬼也分很多等级，祖先基本上如果不是那种造了很多恶业，譬如说，像有的是咽喉细如针不能吞咽，不是那种饿鬼道，那么你上香供养，他也能够受这个香，因为有指名嘛，指名是谁的。可是如果是一般的鬼道，无主的野外的孤魂，通常都要洒甘露啦，要能够扩咽喉啦，否则他们得不到。如果只是针对自己祖先的话，那是可以的，针对自己的祖先一般的供养是指名的话，因为香的招呼他是可以得到。其他的有一部分需要洒甘露，怎么样让他们能够清凉，让他们能够化解，对食物真的能够受用，那些过程还是需要，否则有一些比较难，因为有时不知道来受供的无主鬼都是哪些？所以有时候需要一些懂得这个法的人出来如法施食。如果你自己可能是对你祖先。

拜地基主，拜地基主或拜什么，因为会当地基主或当土地公，都是有福报的，都不是咽喉细如针的那种，走路腹如鼓张口火烧，都不是那种，因为那是没有福的嘛。所以土地公啊、地基主啊住在那边，那个基本上还算有福，所以在祭祀的时候，他们基本上还是可以受用。这个是简单的答复。

10. 问说什么是外法尘？

答：外法尘讲的是说外五尘的变动，外五尘的一切变动，对意根来讲通通叫外法尘。对意根来说，外法尘的一切变动，声音的大小，从小变大，譬如说，有时候麦克风突然“q...”一个很大声，这个变动对意根来说，这些五尘的种种变动，都叫外法尘。譬如说，现在这个灯有点微暗，对不对？假如突然拿一个大灯光来照，很大变动，这种大的变动、五尘大的变动都叫外法尘。这个是属于意根了别的部分。

那问到说，问说意识能不能直接了别六尘？

（完）